



UNIVERSIDAD DE ORIENTE  
NÚCLEO DE SUCRE  
ESCUELA DE CIENCIAS SOCIALES  
DEPARTAMENTO DE SOCIOLOGÍA

**Estudio fenomenológico sobre la reinserción social a través de la internalización de elementos religiosos en personas en situación de pobreza extrema, que han perdido el sentido de sus vidas.**

Trabajo de Grado presentado como requisito parcial para optar al título de  
Licenciada en Sociología

Autora: Br. Criseidi A. Trujillo G.

Tutora: Dra. Graciela Acevedo.

Cumaná, Diciembre de 2012.

## **DEDICATORIA**

A Jehová, mi creador, por darme salud y sabiduría.

A mis padres, Aracelis González y Estanislao Trujillo, por enseñarme a luchar por mis sueños y estar apoyándome en cada paso de mi vida, los amo.

## **AGRADECIMIENTOS**

A Jehová por ser mi guía en todo momento.

A mis padres por ser tan buenos conmigo y siempre permanecer a mi lado.

A la persona que me ha mostrado su amor y lealtad incondicional: Alfredo Gil.

A mi tutora, la Doctora Graciela Acevedo, quien me guió y apoyó en esta travesía.

A mis hermanos y sobrinos por ser una parte importante de mi vida.

A mis amigos y amigas que de una u otra forma me apoyaron en todos los momentos de mi vida.

## ÍNDICE GENERAL

	Pág.
Resumen.....	i
Introducción.....	1
Capítulo I - Elementos Metodológicos .....	4
I.1 Planteamiento del Problema.....	5
I.2 Propósito de la Investigación.....	13
I.3 Objetivos de la Investigación.....	13
I.4 Tipo de Investigación.....	14
I.5 Método de Investigación.....	15
I.6 Técnicas de Recolección de Datos.....	16
I.6.a Observación Directa.....	16
I.6.b Entrevistas en Profundidad.....	17
I.7 Procesamiento y Análisis de Datos.....	19
Capítulo II – Conceptos y Perspectivas acerca de la Pobreza en Venezuela .....	20
II.1 Concepto de Pobreza.....	21
II.2 Indicadores de Pobreza.....	23
II.3 Evolución de la Pobreza.....	30

II.4 La Pobreza como problema en Venezuela.....	32
Capítulo III - Las Políticas Sociales ante las Condiciones de Pobreza Extrema.....	40
III.1 Situación de Pobreza.....	41
III.2 Pobreza Extrema.....	46
III.3 Políticas Sociales.....	50
III.4 Implementación de la Misión Negra Hipólita en el estado Sucre.....	57
Capítulo IV - Perspectivas Teóricas sobre el Fenómeno Religioso .....	61
IV.1 Conceptos de Religión.....	62
IV.2 Diferentes enfoques disciplinarios sobre Religión.....	66
IV.3 Perspectiva Sociológica sobre el Fenómeno Religioso.....	72
IV.4 Una Visión de Religión como necesidad Social e Individual.....	75
Capítulo V - La Misión Negra Hipólita como intento oficial de aplicación de Elementos Simbólicos-Religiosos para la Reinserción Social.....	81
Capítulo VI - Testimonios de dos Líderes de Centros Religiosos que trabajan en la Reinserción Social de Personas que han perdido el Sentido de sus Vidas.....	91
Capítulo VII - Cuatro Casos de Participación en Procesos de Reinserción Social.....	115
Conclusiones.....	130
Bibliografía.....	133
Anexos.....	141

**Estudio fenomenológico sobre la reinserción social a través de la internalización de elementos religiosos en personas en situación de pobreza extrema, que han perdido el sentido de sus vidas.**

**Realizado por:**

Criseidi A. Trujillo G.

**Tutora:**

Dra. Graciela Acevedo

## **Resumen**

El trabajo de grado que presentamos se planteó como propósito principal acceder al conocimiento de los procesos que viven personas, en situación de pobreza extrema, que han perdido el sentido de sus vidas, a través de la internalización de elementos religiosos que sirven como mediadores para la recuperación de una conciencia de vida que les permita retomar el lugar social perdido por causa de conductas indeseables. Nos centramos en un tipo de investigación cualitativo, bajo la perspectiva teórica del método fenomenológico considerando ante todo la visión que las personas manifiestan en las respuestas a las entrevistas en profundidad aplicadas. Una parte de este trabajo atiende a la presencia del Estado ante la problemática de la pobreza extrema. El análisis de los datos confirma la posibilidad de reinserción social a través de la utilización de elementos religiosos.

Palabras clave: pobreza, políticas sociales, religión, fenomenología.

## **Abstract**

Degree work presented here is proposed as the main purpose to access knowledge of the processes that people living in extreme poverty, who have lost the sense of their lives, through the internalization of religious elements that serve as mediators for the recovery of an awareness of life that allows them to regain lost social place because of undesirable behaviors. We focus on one type of qualitative research, under the theoretical perspective of the phenomenological method considering above all the vision that people have on responses to in-depth interviews applied. Part of this work addresses the presence of the state to the problems of extreme poverty. The data analysis confirms the possibility of social rehabilitation through the use of religious elements.

Keywords: poverty, social policy, religion, phenomenology.

*“Aunque podamos ser eruditos por el saber de otros, sólo podemos ser sabios por nuestra propia sabiduría”.*

**Montaigne.**

## **Introducción**

Lo que leerán en las siguientes paginas es el resultado de un largo trabajo de investigación que comenzó como una inquietud personal del Tesista dirigida a constatar cómo, desde la misión Negra Hipólita se les daba respuesta a un sector de la población que vive en situaciones de pobreza extrema. Desde los primeros momentos surgió alrededor de esa motivación la circunstancia de que grupos religiosos evangelistas parecían participar conjuntamente con los trabajadores de la misión de esa labor en el intento de reinserción social. En el caso particular de los grupos a través de una metodología que se fundamentaba básicamente en la aplicación de los mandatos bíblicos como elementos de conciencia para recuperar el sentido de la vida de las personas que acudían buscando ayuda. La relación expresa de este aspecto de la investigación, tal como la iniciamos, con una línea de investigación de la profesora Graciela Acevedo, tutora del trabajo que presentamos, dirigió la investigación hacia la dirección en la que finalmente se concretó.

Visualizamos la investigación desde un proyecto de investigación sustentado en la investigación cualitativa, específicamente nos dejamos guiar por el método fenomenológico porque nos interesaba hacer un intento por acercarnos a la realidad de las conciencias y condiciones de vida de personas que han experimentado la vida en condiciones de pobreza extrema

e indigencia; distanciándose de una existencia normal, sana y productiva y las que posteriormente, gracias a las experiencias y enseñanzas de carácter religioso y espirituales que han recibido en centros cristianos de rehabilitación, han percibido un reimpulso en sus emociones, una recuperación de su autoestima y una perspectiva de vida que les ha permitido retomar el control de sí mismos.

El trabajo que presentamos está compuesto de siete capítulos:

En el Capítulo I se presentan los aspectos formales-metodológicos de la investigación.

En el Capítulo II se expondrán los conceptos y perspectivas de la Pobreza en Venezuela, así como todos los aspectos y categorías de estudio que intervienen con este importante tema sin los cuales sería imposible formarse una opinión sociológica sobre nuestro objeto de estudio.

En el Capítulo III se resumimos algunas perspectivas teóricas sobre las políticas sociales en Venezuela como medio para superar la condición de pobreza y de pobreza extrema, dentro de ellas consideramos la Misión Negra Hipólita como política social.

Pasando al Capítulo IV en el que se aborda el concepto de religión así como diferentes perspectivas, la filosófica, la psicológica la antropológica, la que brinda la disciplina Historia de las Religiones y, por supuesto, la sociológica. Desde ella ubicamos a la religión como un aspecto de la vida social desde donde se producen importantes procesos de socialización como un medio para hacer entender su potencial como mecanismo de reinserción social.

Los siguientes tres capítulos están destinados a presentar los resultados de la recolección de datos.

El Capítulo V detallará los aspectos relacionados con la puesta en funcionamiento de la Misión Negra Hipólita, como programa de asistencia social de rescate para individuos en condición de indigencia en su intento de realizar ese objetivo haciendo uso del trabajo que históricamente han venido realizando centros cristianos de rehabilitación.

En el Capítulo VI presentamos como testimonios de vida, las experiencias de grupos religiosos como agentes de reinserción social, el recurso básico de esta parte de la investigación son las palabras que cuentan la perspectiva de vida de dos líderes de centros religiosos.

En el Capítulo VII se muestran de igual manera la experiencia vivida por cuatro personas que pasaron por las circunstancias, de haber transitado por un proceso de reinserción social en donde dan testimonio del efecto que en sus vidas produjo la conciencia religiosa cristiana.

Finalmente resumimos algunas conclusiones de la investigación.

## Capítulo I - Elementos Metodológicos

Planteamiento del Problema.

Propósito de la Investigación.

Objetivos de la Investigación.

Tipo de Investigación.

Método de Investigación.

Técnicas de Recolección de Datos.

Procesamiento y Análisis de Datos.



## **I.1 Planteamiento del Problema.**

La pobreza como situación de vida ha existido a lo largo de toda la historia; podemos decir que, como concepto, es considerada por los estudiosos como uno de los problemas sociales más antiguos.

La pobreza puede ser considerada desde diferentes ángulos. Para algunos autores, ésta es inherente a la sociedad, otros dan importancia a la manera cómo se incrementa. Para algunos expertos, la pobreza es explícita o implícitamente el resultado de la incapacidad de sociedades enteras para satisfacer las necesidades básicas de los individuos que las componen. En términos generales, hay acuerdo en afirmar que constituye el principal obstáculo para el desarrollo de cualquier país.

La definición de pobreza posee una serie de significados diferentes dependiendo del enfoque de quien hable. Sociológicamente cuando se habla de pobreza se hace referencia común a las circunstancias económicas en las que una persona, o población, carece de los ingresos suficientes para acceder de forma plena a la alimentación, educación, atención médica y vestido, es decir, a los bienes básicos para la subsistencia social.

Una de las causas que determina la pobreza es la incapacidad que tiene un individuo de obtener un salario que cubra las necesidades básicas de su grupo familiar. A medida que el ingreso de los pobres se distancia del considerado salario mínimo, necesario para cubrir requerimientos vitales: salud, alimentación, vivienda, se enfrenta a una situación de agudización de la pobreza. A esta condición se añadan otras que tienen que ver con las características generales de la población.

La pobreza en Venezuela tiende a reproducirse gracias a la existencia de este tipo de factores: un bajo dinamismo económico, la inestabilidad de la economía, un escaso capital educativo, cuadros de desnutrición, insuficiencia del mercado laboral, bajo ingreso per-cápita y el comportamiento del ingreso real. Además de esto, hay que considerar la desprotección social como producto de la manera cómo los entes gubernamentales redistribuyen los ingresos.

Algunos autores, Luis Ugalde, Luis Pedro España, Roberto Briceño León, Vanesa Cartaya y otros hacen referencia a que la cultura incide sobre la situación de pobreza. La cultura es la esfera donde se construye la identidad de un colectivo. Son aquellas expresiones que reflejan los valores y las creencias de las personas, estableciendo la relación entre el actuar y el pensar de la sociedad y las condiciones socio-materiales en las que se maneja. La relación entre la cultura y la pobreza es mucho más compleja que una determinación de una parte sobre la otra. Los investigadores Luis Ugalde, Luis Pedro España y otros estudiosos, en su libro *Detrás de la Pobreza* piensan, en el caso de Venezuela, que el problema de pobreza no sería la cultura del pobre sino la cultura de la sociedad que no reduce la pobreza<sup>1</sup>. Esta relación se utiliza para poder diferenciar y explicar la situación de los pobres a través de sus diferencias con el resto de la sociedad.

En relación con esto, los autores plantean que pensar que la cultura es el problema que genera la pobreza en Venezuela es dejar de reconocer que, tras el empobrecimiento de los hogares venezolanos, existe un proceso que involucra el funcionamiento de las instituciones, las políticas de desarrollo y las deficiencias productivas.

---

<sup>1</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: "Detrás de la Pobreza", *Revista Proyecto Pobreza*, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales – Universidad Católica Andrés Bello, Febrero, 2005, pág. 47.

La pobreza ha sido estudiada y clasificada por múltiples autores, William Aranguren, Luis Ugalde, Luis Pedro España, Roberto Briceño León desde diferentes criterios. Algunos hacen énfasis en los elementos estrictamente económicos, otros consideran aspectos demográficos, el estilo de vida o las formas de pensamiento de los grupos, etc.<sup>2</sup> Todos organizan los sectores sociales diferenciando cada uno de ellos de la totalidad social. En los niveles inferiores de las diferentes clasificaciones aparecen sectores deprimidos en relación con la media social. Independientemente del criterio utilizado todos concuerdan en caracterizar grupos sociales en condiciones de penuria.

La categoría de pobreza extrema representa aquella parte de la población que subsiste con un ingreso tan bajo que no le permite cubrir sus necesidades básicas. Son grupos familiares o individuos que no están en la capacidad de obtener los insumos necesarios para garantizar una vida con las condiciones mínimas de salubridad. Muchas de las familias o personas que se consideran en pobreza extrema no pueden atender sus requerimientos de una alimentación completa ni cubrir los requisitos sociales para la obtención de educación, servicios médicos adecuados o una vivienda apropiada. En este sector de la población los índices de deserción escolar son muy altos, potenciándose la posibilidad de trabajo infantil, también de victimización sexual de niños y adolescentes, y de incorporación a actividades ilegales.

Aunque existen personas en condición de pobreza extrema que mantienen sus dinámicas familiares como un mecanismo de protección frente al efecto

---

<sup>2</sup> Véase, Williams Aranguren: "La Pobreza en la Agenda de la Seguridad Social en Venezuela", Revista Gaceta Laboral, Vol. 10, N° 3, Maracaibo. En línea, Octubre, 2009, pág. 377. <http://revistas.luz.edu.ve/index.php/gl/article/viewFile/8673/8307>.

Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: "Detrás de la Pobreza", Revista Proyecto Pobreza, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, Febrero, 2005, págs. 27/57

Luis P. España: "Pobreza: El camino por recorrer", Revista Proyecto Pobreza, Volumen II, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2001, págs. 8/27

Roberto Briceño León: Venezuela: clases sociales e individuos, Caracas, Editorial Torino, 1992. págs. 101/152.

destrutivo de la penuria, en algunos casos hablar de la pobreza extrema es referirnos al contexto de vida de personas que subsisten en situación de calle, sin medidas de protección o abrigo familiar o institucional, y con exposición al riesgo de la violencia callejera.

En la condición de pobreza extrema en situación de calle encontramos a personas de todos los grupos etarios. Por una parte, constatamos la existencia de personas adultas que han tomado la calle y el consumo de alcohol y de sustancias psicotrópicas como su medio de vida. Las necesidades resultantes de esta forma de vida imposibilitan, en muchos casos, la vida familiar por lo que los individuos viven experiencias de impotencia, soledad y de desesperanza. Una consecuencia de esto es la naturalización de acciones ilegales como medio de vida. Por otra parte, evidenciamos la presencia en la calle de niños y adolescentes huérfanos de todo sistema de protección legal que viven la cotidianidad de un comportamiento institucionalmente irregular y que crecen internalizando situaciones de vida que los alejan del sentido social general.

La condición de pobreza extrema y, en el extremo de esta categoría, la vivencia en situación de calle, surte un efecto desmoralizador sobre las personas que la sufren. Los individuos que la experimentan no le asignan la misma importancia a algunas acciones sociales que el común de las personas. Por ello, es habitual verlos en las calles con la indumentaria incompleta, en condiciones de total desaseo, dedicados a mendigar para una alimentación precaria o para satisfacer vicios (alcohol, cigarrillos, drogas). La pobreza extrema, en estas condiciones, (tan lejanas de las condiciones mínimas para llevar una vida digna), destruye las ganas de los individuos de luchar por un objetivo, de dar un sentido a sus vidas. Al faltar el trabajo y al aparecer los comportamientos viciosos o, según el entorno que rodea a las

personas, las experiencias con drogas, alcohol o prostitución, comienza el camino directo hacia la pérdida de los patrones sociales. Se inician las rupturas familiares, la desnutrición, las enfermedades continuas, los abusos, los maltratos y todo ese conjunto de problemas de orden social que ataca a este sector de la población.

Para enfrentar esta condición de la realidad, el Estado venezolano, siguiendo patrones internacionales, ha instrumentado a lo largo de la historia una serie de políticas sociales. Las políticas sociales son las acciones estatales dirigidas a satisfacer necesidades comunes de la población y están orientadas por las metas que se proponga una sociedad a largo plazo, es decir, por las transformaciones necesarias que lleven hacia el cumplimiento de la materialización de los objetivos sociales deseados<sup>3</sup>. Las políticas sociales suelen agruparse bajo categorías “sociales” específicas, tales como salud, educación, vivienda, seguridad social, entre otras; siendo cada una de estas categorías las que dirigen la conformación o diseño de cada política social concreta.

En los últimos años, las políticas sociales del estado venezolano han sido conocidas con el nombre de “misiones”. Para atender las necesidades específicas del sector de la población, que hemos descrito como población en pobreza extrema y en situación de calle, se implementó, en el año 2006, el programa conocido como Misión Negra Hipólita, el cual velaría por los niños, adolescentes y adultos mayores en situación de calle, en pobreza extrema o con problemas de drogas. También se incluyeron, como población

---

<sup>3</sup> Véase, Carlos Sabino: La Seguridad Social en Venezuela, Caracas, Editorial Panapo de Venezuela, S. A., 1ª Edición, 1991, págs. 61/74.  
Lissette González: Las Políticas Sociales en Venezuela. Caracas, 1ª Edición, Editorial Fundación Centro Gumilla. 1996., págs. 3/51.

objeto del programa, a las adolescentes embarazadas y a las personas con discapacidad<sup>4</sup>.

El objetivo de la Misión Negra Hipólita es situar y rescatar a las personas en condiciones de pobreza extrema para darles la atención necesaria en procura de su rehabilitación e inclusión social. Además, pretende afrontar el tema social a través del manejo de una serie de valores y conceptos, tales como el de la solidaridad, el fortalecimiento de la identidad local y los valores tradicionales, la reinserción familiar, el abordaje alimentario, deportivo, educativo y profesional.

En el estado Sucre el programa comienza utilizando para sus objetivos de reinserción social la experiencia de grupos religiosos o centros religiosos de rehabilitación social que venían realizando un trabajo sobre esta realidad social en el Municipio Sucre y en el Municipio Bermúdez.

Tal es el caso del centro de rehabilitación “Hombres de valor”, grupo religioso con creencias bautistas que se dedica a la enseñanza de los valores religiosos, la educación y la reflexión personal como medios para la transformación de las personas en situación de pobreza extrema que han caído en problemas de adicción a drogas y alcohol. Este grupo presta servicios en la comunidad de Playa Grande de la ciudad de Carúpano, estado Sucre.

Desde esta experiencia y otras similares es de donde surge la interrogante: ¿Qué ocurre en los centros de rehabilitación cuando las personas con problemas de pobreza extrema o situación de calle escuchan la palabra de Dios? La respuesta a esta pregunta lleva a los directivos de la Misión Negra Hipólita en el estado Sucre a considerar el logro de los

---

<sup>4</sup> Véase, Gabinete Intermisiones Estado Sucre: **Agenda Ejecutiva del Gabinete Inter-misiones N° 07-0007**, Cumaná, 2007, pág. 20.

objetivos de reinserción social a través de la utilización de los elementos religiosos.

En general, el trabajo de los grupos religiosos está dirigido a que las personas encuentren un sentido a su existencia. Desde la perspectiva de la visión religiosa, el sentido de la vida es lo que proporciona plenitud y autenticidad a la vida personal y al quehacer humano en general. Se trata de responder a la pregunta sobre si la vida tiene o no tiene sentido. Lo que equivale a descubrir si vale o no vale la pena vivirla.

Los científicos sociales no dudan sobre la especificidad religiosa de la pregunta en relación con el sentido de la vida y justifican lo religioso como la primera respuesta que se encontró en la historia de la humanidad. Por ello, Emilio Durkheim en su libro *Las Formas Elementales de la Vida Religiosa*<sup>5</sup>, considera a la religión en la base de los comportamientos sociales, organizando en la estructura simbólica de la cultura las diferentes formas de organización social.

Se considera, por otra parte, que la religión define la visión del mundo o creencias globales de los diferentes tipos de cultura. La visión religiosa del mundo es entendida, de esta manera, como una estructura de ideas, a veces contradictorias, que las personas tienen sobre la naturaleza del universo, el mundo que nos rodea, las causas y el efecto de las acciones sociales y la naturaleza del tiempo, la organización y el comportamiento de la materia. Además, intenta responder a las preguntas: ¿cómo se originó el universo?, ¿cómo funciona? y ¿qué es en realidad?<sup>6</sup>

Entendida así, la religión es un conjunto estructurado de elementos diversos (actitudes personales, doctrinas, actos, manifestaciones culturales,

---

<sup>5</sup> Emile Durkheim: *Las Formas Elementales de la Vida Religiosa*, España, Ediciones Akal, 1992.

<sup>6</sup> Véase, Mircea Eliade: *Lo Sagrado y lo Profano*, España, Editorial Labor, S. A., 1996, págs. 23/61.

estructuras sociales, etc.), muchos de los cuales tienen sentido simbólico (mitos, rituales) que prestan un sentido último a la vida de los individuos y de las comunidades.

La percepción religiosa del mundo ha sido estudiada por numerosísimos autores. Desde diferentes ámbitos de las ciencias sociales se le ha estudiado y se ha logrado una caracterización que la entiende, en términos muy generales, como un sistema de la actividad humana compuesto por creencias y prácticas acerca de lo considerado como [divino](#) o [sagrado](#)<sup>7</sup>. Estas creencias y prácticas, tanto personales como colectivas, son de tipo existencial, moral y espiritual. Se habla de “religiones” para hacer referencia a formas específicas de manifestación del fenómeno religioso, compartidas por diferentes grupos humanos.

Más allá de las anteriores menciones, al estudiar las acciones de carácter religioso, es necesario el conocimiento de una realidad, de un espacio específico y de un juego de relaciones que implican un orden espiritual compartido entre los miembros que la integran.

Estas premisas sirven para mostrar la viabilidad de un análisis sociológico sobre la influencia de los elementos religiosos en la modificación del comportamiento de personas en situación de calle o pobreza extrema, expuestas a situaciones de riesgo social. Es decir, la posibilidad de comprender, las implicaciones que pueden tener estos elementos sobre la propia vida, de las situaciones que viven, y en el surgimiento de una reflexión imprescindible a las decisiones de vida que los lleven a la recuperación de factores básicos (familia, trabajo, moral, etc.), indispensables en una idea de reinserción social.

---

<sup>7</sup> Véase, Emile Durkheim: *Las Formas Elementales de la Vida Religiosa*, España, Ediciones Akal, 1992, págs 21/38. Alexi Valero López: *Religión en la sociedad venezolana*, Mérida, En Línea, enero, 2000. <http://www.monografias.com/trabajos68/religion-sociedad-venezolana/religion-sociedad-venezolana3.shtml#fuentesbia>. págs. 2/4. Mircea Eliade: *Lo Sagrado y lo Profano*. España, Editorial Labor, S. A., 1996, págs. 23/61.

Nos interesa, específicamente, acceder al conocimiento de los elementos religiosos que se muestran eficaces para suscitar en las personas procesos internos de reflexión que los llevan a la consideración de la posibilidad de reencauzar sus vidas, retomando acciones acordes al orden de las nociones morales de la sociedad general.

## **I.2 Propósito de la Investigación.**

El propósito de esta investigación fue realizar un estudio fenomenológico sobre la reinserción social a través de la internalización de elementos religiosos en personas en situación de pobreza extrema que han perdido el sentido de sus vidas. Nos interesó acceder a la manera cómo las personas entienden su proceso de reinserción social y conocer la reflexión que se suscita en ellos sobre el sentido de sus propias vidas, preocupación que se vislumbra indispensable para la recuperación de sus relaciones sociales más importantes, trabajo, familia, etc.

También quisimos acceder a la caracterización del trabajo que realizan los grupos religiosos a través de la utilización de la enseñanza de la religión como recurso frente a las situaciones de desesperanza con las que llegan los afectados a solicitar ayuda.

## **I.3 Objetivos de la Investigación.**

- Establecer la fenomenología de la condición de vida de personas en pobreza extrema que han perdido el sentido de sus vidas.
- Establecer la fenomenología del trabajo realizado por grupos religiosos para el logro de la reinserción social de personas que viven en pobreza extrema y que han perdido el sentido de sus vidas.

- Determinar el alcance de los objetivos de la Misión Negra Hipólita en su intento por lograr reinserción social utilizando los elementos religiosos.
- Identificar los elementos religiosos presentes en las acciones que promueven la reinserción social en personas que se encuentran en situación de pobreza extrema y que han perdido el sentido de sus vidas.

#### **I.4 Tipo de Investigación.**

En esta investigación nos guiamos por los criterios derivados de la investigación cualitativa. Como sabemos, la investigación cualitativa busca el entendimiento del comportamiento humano y las razones que lo rigen explorando las relaciones sociales y describiendo la realidad tal como la experimentan los actores sociales. Intentamos poner en claro el “cómo” y el “por qué” se realizan las acciones sociales por las cuales se logra la internalización de los elementos religiosos que pueden llevar a la reinserción social.

Nos servimos de la metodología cualitativa porque nos permite la observación de un conjunto integrado de formas o fenómenos que posibilitan que “algo sea lo que es” (una persona, una entidad social, un producto, un proceso vital, etc.), los cuales pueden entenderse, de este modo, como constituyentes del objeto de investigación.

Esta visión global de lo cualitativo ha sido discutida de manera amplia en los ambientes académicos universitarios, posibilitando el estudio de aspectos de la vida social, experiencias, aprendizajes, anécdotas entre otros. Que antes se consideraban dificultosos en su acceso. En torno a esto, Miguel Martínez Miguélez sostiene que el enfoque cualitativo se apoya en la certeza

de que las tradiciones, las funciones de las instituciones, así como los valores y las normas del ambiente en que se vive, se van internalizando poco a poco. El estudio de estos elementos puede generar regularidades que puedan explicar la conducta individual y grupal en formas adecuadas”<sup>8</sup>.

## **I.5 Método de Investigación.**

La investigación cualitativa se basa en la naturaleza profunda de las realidades y en su estructura dinámica, apoyándose en cortes metodológicos de principios teóricos, como son los casos de la hermenéutica, la etnografía y la fenomenología.

En esta investigación se utilizó el método fenomenológico, el cual, según dice el mismo Martínez Miguélez:

“...se revela apropiado cuando no hay razones para dudar de la bondad de la información y el investigador no ha vivido ni le es nada fácil formarse ideas y conceptos adecuados sobre el fenómeno que estudia por estar muy alejado de su propia vida, como, por ejemplo, las vivencias de las personas atracadas que estuvieron a punto de morir o el mundo axiológico de los drogadictos”<sup>9</sup>.

El fundador del movimiento fenomenológico fue el filósofo alemán Edmund Husserl.<sup>10</sup> La fenomenología es una forma filosófica que funciona como una metodología cuyo objetivo principal es tratar de entender las “estructuras esenciales de la conciencia”. Martínez Miguélez afirma que, debido a ello, el fin de la fenomenología no es tanto describir un fenómeno singular, sino descubrir la esencia que en él existe y que puede considerarse universalmente válida y útil. El método se centra en el estudio de esas

---

<sup>8</sup> Miguel Martínez Miguélez: Ciencia y Arte en la Metodología Cualitativa, México D.F., Editorial Trillas, S. A. de C. V., 2004, pág. 75.

<sup>9</sup>Miguel Martínez Miguélez: Cómo hacer un buen proyecto de tesis con metodología cualitativa. Caracas. En línea, Julio, 2010. <http://prof.usb.ve/miguelm/proyectotesis.html>

<sup>10</sup> Edmund Husserl (1859 - 1938), filósofo alemán fundador del movimiento fenomenológico o fenomenología, discípulo de Franz Brentano y Carl Stumpf. En 1900, con sus “*Investigaciones lógicas*” logró una comprensión que posteriormente se bautizó con el nombre de fenomenología. Entre sus principales seguidores se encuentra Max Scheler.

realidades vivenciales que son poco comunicables, pero que son determinantes para la comprensión de la vida psíquica de cada persona<sup>11</sup>.

Se puede decir, entonces, que el método fenomenológico es adecuado para estudiar y comprender la estructura vivencial de las personas que se encuentran en pobreza extrema o situación de calle y para describir cómo estas personas pueden lograr el sentido de sus vidas a través de la internalización de los elementos religiosos.

En esta investigación, el procedimiento metodológico consistió en observar y recuperar en las palabras de los informantes las experiencias vivenciales en el proceso de reinserción social. Intentamos, además, la sistematización de tales vivencias en la descripción de las acciones de los grupos religiosos.

## **I.6 Técnicas de Recolección de Datos.**

En función de los objetivos definidos en esta investigación, donde se plantea el estudio fenomenológico sobre la reinserción social a través de la internalización de elementos religiosos en personas en situación de pobreza extrema que han perdido el sentido de sus vidas, se emplearon dos técnicas de recolección de datos. Estas técnicas son la observación directa y la entrevista en profundidad.

### **I.6.a Observación Directa.**

A través de esta técnica se buscó describir las casas o centros de rehabilitación, los contextos o ambientes de éstas, las actividades que en ellas se desarrollan, las personas que participan en tales actividades (que son las personas que están en situación de pobreza extrema y que han

---

<sup>11</sup> Miguel Martínez: *Ob. Cit.*, pág. 139.

perdido el sentido de sus vidas) y los significados de las actividades que en estos lugares se realizan.

Mario Tamayo y Tamayo indica que “la observación directa es aquella en la cual el investigador puede observar y recoger los datos mediante su propia observación”<sup>12</sup>.

El investigador Carlos Sabino, en su libro “*Metodología de la investigación*”, aprecia que “La observación directa es aquella a través de la cual se pueden conocer los hechos y situaciones de la realidad social”<sup>13</sup>.

Por su parte, el investigador Roberto Hernández Sampieri, en su libro “*Metodología de la Investigación*”, afirma que en la observación directa “Es importante que el investigador tenga o desarrolle una buena memoria para recordar signos no verbales, palabras específicas y otros aspectos, además de que lleve registros escritos y grabe las descripciones, para que al momento de analizarlas no deje afuera algo que resulta importante”<sup>14</sup>.

### **I.6.b Entrevistas en Profundidad**

A través de esta técnica se buscó obtener un texto sobre el tema o tópico de interés en los términos del lenguaje y la perspectiva de los entrevistados.

Carlos Sabino, en su libro “*El Proceso de Investigación*”, señala que la entrevista en profundidad es una técnica para lograr que una persona transmita al entrevistador su percepción personal de una situación. Con la técnica se puede obtener una idea de los problemas más importantes, de los

---

<sup>12</sup> Mario Tamayo y Tamayo: *El Proceso de la Investigación Científica*, México. Editorial Limusa, S. A. de C.V., 4ta edición, 2001, pág. 184.

<sup>13</sup> Carlos Sabino: *Metodología de la investigación*, Caracas, Editorial Panapo de Venezuela, S. A., 1997, pág. 134.

<sup>14</sup> Roberto Hernández Sampieri: *Metodología de la Investigación*, México, McGraw-Hill/Interamericana Editores, S.A de CV, 2003, pág. 458.

pensamientos del entrevistado y de las situaciones que para él resulten de mayor significación<sup>15</sup>.

Hernández Sampieri afirma, por su parte, que la técnica se debe instrumentar como un diálogo que permita dejar salir el punto de vista “único y profundo del entrevistado”<sup>16</sup>.

Los investigadores Rodríguez, Gil y García, en su libro “*Metodología de la Investigación Cualitativa*”, resaltan la significación de la entrevista en profundidad para la investigación cualitativa al afirmar que metodológicamente se constituye en “una serie de conversaciones libres en las que el investigador poco a poco va introduciendo nuevos elementos que ayudan al informante a comportarse como tal”<sup>17</sup>.

En primera instancia, se aplicó la técnica a directivos de la Misión Negra Hipólita con la finalidad de obtener información relacionada con los alcances de esta política social en materia de reinserción social. En segundo lugar, las entrevistas se aplicaron a los líderes encargados del proceso de rehabilitación y reinserción en los centros religiosos, con el fin de conocer, de manera detallada, el proceso de internalización de elementos religiosos impartidos a las personas en situación de pobreza extrema y que han perdido el sentido de sus vidas.

Por último, se implementó un diálogo profundo con personas que se encuentran internadas en los centros religiosos de rehabilitación, para conocer sus vivencias en relación con la pérdida del sentido de la vida, así como su reflexión sobre el proceso de reinserción social.

---

<sup>15</sup> Carlos Sabino: *El Proceso de Investigación*, Caracas, Editorial Panapo de Venezuela, S. A., 2002, pág.108.

<sup>16</sup> Hernández, *Ob. Cit.*, pág. 454.

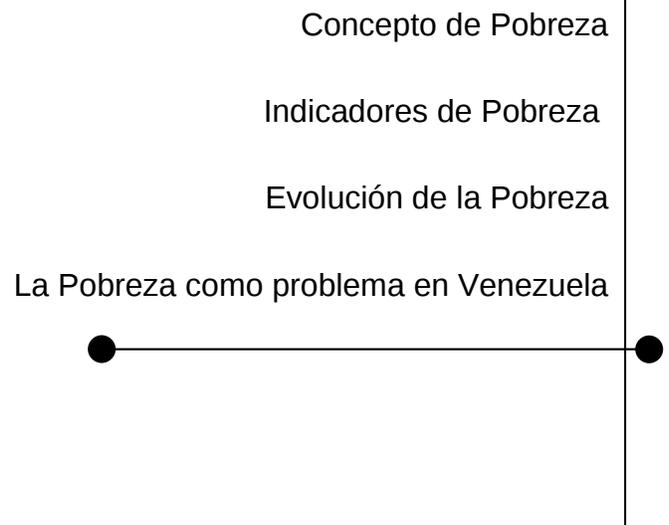
<sup>17</sup> Gregorio Rodríguez y otros: *Metodología de la Investigación Cualitativa*, España, Ediciones Aljibe, 1996, pág. 169.

Estas entrevistas estuvieron fundamentadas en respectivas guías de entrevistas en profundidad, donde se consideras las particularidades de cada informante. Las guías de entrevista en profundidad se presentan anexas.

### **I.7 Procesamiento y Análisis de Datos.**

El producto de las entrevistas en profundidad constituyó el texto sobre el cual se realizó el análisis en esta investigación. Para ello se utilizó la técnica del análisis de discurso. El análisis de discurso es un método cualitativo utilizado para la descripción de las estructuras de los discursos escritos o hablados. Allí dimos importancia a las estructuras del sentido y de las referencias sociales, también intentamos captar las representaciones sociales definidas en las guías de entrevistas en profundidad.

## Capítulo II – Conceptos y Perspectivas acerca de la Pobreza en Venezuela



## II.1 Concepto de Pobreza

La definición de pobreza contiene una serie de significados diferentes dependiendo del enfoque de quien hable. Considerada desde diferentes ángulos, ha sido estudiada por diversos autores como una situación corriente en la vida del hombre. Para algunos autores, ésta es inherente a la sociedad otros prestan atención al incremento de sus niveles, Francisco José Pacheco<sup>18</sup>, por ejemplo, piensa que, como concepto la pobreza ha existido a lo largo de toda la historia, siendo parte de la historia misma de la humanidad, como lo refiere Biblia, en muchos de sus pasajes.

A inicios del siglo pasado, Hartley Withers partía de ese criterio cuando expresaba “La pobreza es intrínseca de la misma naturaleza humana, cuando no nos sentimos satisfechos, cuando vemos que otros viven mejor que nosotros”<sup>19</sup>

Sociológicamente, cuando se habla de pobreza, se hace referencia, comúnmente, a las circunstancias económicas en las que se encuentra una persona, o población, cuando carece de los recursos económicos suficientes para acceder a los niveles mínimos de atención médica, alimentación, vestido y educación.

Algunos autores e investigadores, desde hace más de medio siglo, convergen en sus opiniones para definir la pobreza como un mal social, asegurando que constituye el principal obstáculo para el desarrollo de cualquier país.

---

<sup>18</sup> Véase, Francisco J. Pacheco S.: La Pobreza en Latinoamérica: Factor de Violencia y de Inestabilidad Social. Su Proyección para Finales del Siglo como amenaza para la Seguridad del Continente Americano, Washington D. C. En Línea, Agosto, 2011. <http://www.buenastareas.com/ensayos/Pobreza-En-Honduras/2621389.html>.

<sup>19</sup> Hartley Withers: Poverty and Wastes, London, Smith, Elder & Co, 1914, pág. 180.

El sustantivo pobreza identifica una degeneración social para algunos; mientras que otros se dedican a analizar lo complejo y extenso de lo que encierra el concepto. Michel Chossudovsky, por ejemplo, afirma que

“El concepto de pobreza es relativo ya que no es conveniente medirlo de una manera demasiado rígida debido a que la pobreza constituye un proceso funcional que se desprende de las interrelaciones de una serie de factores económicos, sociales e institucionales. Además, puede ser entendida como un concepto analítico útil ya que permite identificar su distribución con el uso de un indicador o variable. En otro término, la pobreza constituye una situación de referencia que corresponde a un nivel de requerimientos mínimos o aceptabilidad de la variable.”<sup>20</sup>

Para algunos expertos, la pobreza es explícita o implícitamente el resultado de la incapacidad de sociedades enteras para satisfacer las necesidades básicas de los individuos que las componen. Como decíamos antes, normalmente la pobreza es vista como la falta de algunas garantías fundamentales en el ámbito de la alimentación, de la vivienda y de la participación social.

En el mismo orden de ideas para la investigadora Alicia Arias, la pobreza es considerada “como las condiciones de existencia de una población sometida a diversos niveles de exclusión, los cuales dificultan la satisfacción de necesidades básicas para su reproducción social”<sup>21</sup>.

En términos similares, Fossatti en Aranguren escribe que podemos entender la pobreza: “como una realidad que está determinada por la insuficiencia de ingresos para satisfacer las necesidades básicas de alimentación, salud, educación, transporte y otras consideradas como fundamentales para el ser humano”<sup>22</sup>. Además el autor define **la Línea de**

---

<sup>20</sup> Michel Chossudovsky: *Miseria en Venezuela*, Valencia, Vadell Hermanos Editores, C. A., 1977, pág. 42.

<sup>21</sup> Alicia Arias: “Pesca Artesanal y Pobreza: Más allá de un mito”, *Revista FONTUS*, Cumaná, 2000, pág. 31.

<sup>22</sup> Williams Aranguren: “La Pobreza en la Agenda de la Seguridad Social en Venezuela”, *Revista Gaceta Laboral*, Vol. 10, N° 3, Maracaibo. En línea, Octubre, 2009, pág. 377. <http://revistas.luz.edu.ve/index.php/gl/article/viewFile/8673/8307>.

**Indigencia**, como la insuficiencia de los ingresos para satisfacer las necesidades básicas de alimentación.

Las definiciones anteriores son importantes para el entendimiento de lo que es y representa la pobreza a nivel social y económico. Luis Ugalde, Luis P. España y otros observan la pobreza desde la perspectiva de la cultura, según el criterio de estos autores “lo que justifica un abordaje de la pobreza desde el punto de vista de la cultura es que el comportamiento del ser humano no está determinado biológicamente<sup>23</sup>. Esta afirmación se muestra a razón de que los seres humanos actúan orientados por significados, el mundo de las creencias, así como por las normas que producen las instituciones de la sociedad, concibiendo a su vez a la cultura como el proceso por el cual los seres humanos dan sentido a sus actos<sup>24</sup>.

Según Juan Pontis, en su trabajo titulado La Pobreza<sup>25</sup>, esta tiende además a perpetuarse en sí misma, generando lo que se ha venido en denominar, la cultura de la pobreza, que tiende a transmitirse de generación en generación haciendo cada vez más difícil la salida de la misma. La pobreza es todo un entorno, es todo un medio ambiente, es un conjunto de condicionantes que impiden el desarrollo de personas concretas, que acostumbramos a llamar pobres. La pobreza no es el cúmulo de los sujetos que la padecen, es decir, "los pobres", sino que es el entorno donde un conjunto de personas se desenvuelven y viven.

## **II.2 Indicadores de Pobreza**

Para ilustrar el fenómeno de la pobreza en nuestro país recurriremos a la comprensión de una serie de indicadores que permiten describir, y analizar,

<sup>23</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y otros: Detrás de la pobreza, Caracas, Asociación Civil para la Promoción de Estudios Sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2004, pág. 29.

<sup>24</sup> Ídem.

<sup>25</sup> Juan I. Pontis: La Pobreza, Caracas, En Línea, Febrero, 2010. <http://www.monografias.com/trabajos10/pobrezas.pobrezas.shtml>

tal fenómeno como una situación de evidente carencia material y como problema social. Los indicadores de pobreza, que a continuación resumiremos fueron tomados del Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela (SISOV) y correlacionan con lo que ocurre, al respecto, diferentes países.

Entre estos indicadores se pueden mencionar:

- Brecha de la pobreza: es un indicador de la profundidad de la pobreza, es decir, es el producto de la incidencia de la pobreza por la fisura promedio entre los ingresos de los pobres y la línea de pobreza. Este índice, además, permite identificar cuan pobres son los pobres. León y Vos (2000), en SISOV<sup>26</sup>.
- Incidencia de la pobreza: es la proporción de la población cuyos ingresos son menores a la línea de pobreza. León y Vos (2000), en SISOV<sup>27</sup>.
- Severidad de la pobreza: esta medida da mayor peso al déficit de los ingresos de los más pobres entre los pobres y que, por tanto, es sensible a la desigualdad de ingreso entre estos. Se puede decir también, que es la suma ponderada de las distancias (expresadas como proporción de la línea de pobreza) entre el ingreso de cada individuo pobre y la línea de pobreza, dividida para la población total; donde las ponderaciones son las mismas distancias de los ingresos (expresadas como proporción de la línea de pobreza) indicadas anteriormente. Mientras mayor sea la distancia entre el ingreso de un

---

<sup>26</sup> Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Indicadores – Pobreza Por Ingreso, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/indicadores/IG0000500000000/ficha.php>

<sup>27</sup> Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Indicadores – Pobreza Por Ingreso, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/indicadores/IG0000400000000/ficha.php>

individuo pobre y la línea de pobreza, mayor es la ponderación asignada a ese individuo. León y Vos (2000), en SISOV<sup>28</sup>.

Los indicadores anteriormente definidos, acompañados de la clasificación jerarquizada de la pobreza (los tipos de pobreza) permiten comprender y diagnosticar con mayor claridad lo que representa el fenómeno en la realidad. Entre los tipos de pobreza se pueden mencionar:

- Pobreza absoluta: define al conjunto de personas u hogares cuyo nivel de un cierto indicador (ingreso o nivel) de vida se encuentra por debajo de un nivel arbitrario y predefinido considerado mínimo para subsistir. ISS-IDB (1992), en SISOV<sup>29</sup>.
- Pobreza extrema: es una especificación de la pobreza absoluta y se refiere a las personas u hogares capaces de satisfacer sus requerimientos nutricionales mínimos. ISS-IDB (1992), en SISOV<sup>30</sup>.
- Pobreza relativa: comprende el conjunto de personas cuyo nivel de vida esté por debajo del promedio o por debajo de una proporción del promedio y, además, enfatiza la distancia entre la parte más baja y el resto de la pirámide social. ISS-IDB (1992), en SISOV<sup>31</sup>.

Aranguren presenta otro tipo de clasificación. El autor clasifica la pobreza en:

- Pobreza relativa que es aquella experimentada por personas que tienen los ingresos económicos por debajo de lo aceptado por una sociedad determinada, y

---

<sup>28</sup> Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Indicadores – Pobreza Por Ingreso, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/indicadores/IG0000600000000/ficha.php>

<sup>29</sup> Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Glosario, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/glosario/>

<sup>30</sup> Ídem.

<sup>31</sup> Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Glosario, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/glosario/>

- Pobreza absoluta o extrema, que es la experimentada por personas que no tienen para satisfacer sus necesidades básicas como por ejemplo, la alimentación. Dentro de este rango de necesidades o niveles básicos están los servicios médicos y la educación, es decir, si una persona carece de estos niveles mínimos se considera una persona en situación de pobreza extrema<sup>32</sup>.

En los últimos años el patrón normativo de la evolución de la pobreza en América Latina y en Venezuela, se ha calculado en función de los ingresos que se necesitan para satisfacer las necesidades básicas de los individuos y el ingreso real. El Método de Necesidades Básicas Insatisfechas (MNBI), toma en cuenta el agente “necesidad”, en sentido de la satisfacción de ésta, donde los determinantes de la pobreza vienen a ser las carencias de ciertos bienes y servicios requeridos por una sociedad<sup>33</sup>. Es importante destacar que el MNBI verifica si los hogares, de un área determinada, han satisfecho una serie de necesidades previamente establecidas, independientemente de ingresos, considerando como pobres a aquellos hogares que no hayan logrado tal fin.

Por otro lado, el método sustentado en la Línea de la Pobreza, toma en cuenta el patrón o modelo de vida, en sentido del consumo de bienes, mediante las privaciones que, hacia ellos mismos, se pueden tener comparando también, por el mismo medio, cómo vive un individuo con respecto a otro<sup>34</sup>.

---

<sup>32</sup> Williams Aranguren: “La Pobreza en la Agenda de la Seguridad Social en Venezuela”, *Revista Gaceta Laboral*, Vol. 10, N° 3, Maracaibo. En línea, Octubre, 2009, pág. 378. <http://revistas.luz.edu.ve/index.php/gl/article/viewFile/8673/8307>.

<sup>33</sup> Fernando Laveglia: “Necesidades Básicas Insatisfechas (NBI)” *Enciclopedia Virtual*. España, En Línea, Febrero, 2011. <http://www.eumed.net/dices/definicion.php?dic=1&def=57>

<sup>34</sup> Fernando Laveglia: “Necesidades Básicas Insatisfechas (NBI)” *Enciclopedia Virtual*. España, En Línea, Febrero, 2011. <http://www.eumed.net/dices/definicion.php?dic=1&def=57>

La Línea de Pobreza se basa en la insuficiencia de ingresos o consumos para que una persona pueda mantener un nivel de vida considerado mínimo, mediante la estimación de la Canasta de Consumo Básico (CCB) y la Canasta de Consumo Normativo (CCN), que se cuantifica como el doble del CCB.

Bajo este enfoque el Instituto Nacional de Estadísticas, (INE) ubica a aquellas familias (con un promedio de 5,4 personas) cuyo ingreso es inferior al valor nominal de la CCB en la Línea de Pobreza Extrema y a las familias cuyos ingresos se ubiquen entre el valor nominal de la CCB y la CCN las considera en la Línea de Pobreza Crítica Relativa<sup>35</sup>.

La misma fuente asegura que el Método Relativo, toma en cuenta la insuficiencia de recursos, en sentido de los ingresos que se puedan disponer, donde el determinante de la pobreza estará establecido por la carencia de riquezas para adquirir lo que las personas necesitan<sup>36</sup>.

En el mismo orden de ideas es preciso destacar el Método Integrado de medición de la pobreza, el cual combina los métodos de la línea de pobreza y necesidades básicas insatisfechas.

Al respecto, el criterio de Mónica León y Laila Zavala “Este método presenta la ventaja de reconocer segmentos diferenciados entre los pobres para definir las políticas económicas y sociales. La población objetivo identificada por el método de la línea de pobreza (individuos con ingresos o consumos insuficientes) requiere de políticas salariales, de empleo, de generación de ingresos; es decir, de políticas económicas”<sup>37</sup>. Dice la autora

<sup>35</sup> Instituto Nacional de Estadística: “Ficha Técnica de Línea de Pobreza por Ingreso”, *Sociales – Pobreza*, Caracas, En Línea, Abril, 2011. [http://www.ine.gov.ve/index.php?option=com\\_content&id=336&Itemid=45&view=article%20%20%20](http://www.ine.gov.ve/index.php?option=com_content&id=336&Itemid=45&view=article%20%20%20)

<sup>36</sup> *Ídem*.

<sup>37</sup> Mónica León y Laila Zavala: *Propuestas de Política Social para Erradicar la Pobreza en las Comunidades de la Península de Santa Elena*, Ecuador, En Línea, Mayo, 2011, pág. 27. [www.cib.espol.edu.ec/Digipath/D\\_Tesis\\_PDF/D-26833.pdf](http://www.cib.espol.edu.ec/Digipath/D_Tesis_PDF/D-26833.pdf)

que la población objetivo identificada por el método de las necesidades básicas insatisfechas requiere políticas que permitan el acceso a servicios de agua, educación, viviendas adecuadas, etc., es decir, de políticas sociales.

Los indicadores utilizados por ambos métodos (NBI y LP) tienen comportamientos diferentes a lo largo del tiempo, y pueden identificar situaciones de pobreza estructural (bajo el enfoque del método de las NBI) y de pobreza coyuntural (bajo el enfoque del método de la línea de pobreza).

Cabe destacar que estos métodos se sustentan básicamente en la insuficiencia de recursos para llevar una forma de vida aceptable por un grupo social, es decir, por la incapacidad de vivir de acuerdo a los estándares socialmente establecidos o prevalecientes en un determinado espacio, siendo irrelevante la satisfacción de las necesidades. La línea de pobreza se fija con relación a los ingresos medios de un país y un individuo es considerado, más o menos, pobre de acuerdo a lo que poseen los demás individuo del mismo grupo social.

Además de los indicadores de pobreza basados en el ingreso, se han creado otros, de tipo compuesto, donde a través de promedios de indicadores multidimensionales se pretende relacionar los distintos ámbitos de la pobreza, como son los niveles educativos, la mortalidad, las condiciones ocupacionales, la vivienda y sus servicios, así como los activos de las familias. Estos indicadores son:

El Índice de Desarrollo Humano, que es un método que se diferencia de los otros por su alto contenido cualitativo, es decir, porque toma en cuenta más las actitudes de la población que los indicadores cuantitativos como el tipo de ingreso.<sup>38</sup>

---

<sup>38</sup> Wikipedia: Desarrollo Humano, Estados Unidos, En Línea, Marzo, 2011. [http://es.wikipedia.org/wiki/Desarrollo\\_humano](http://es.wikipedia.org/wiki/Desarrollo_humano)

El Método de Índice de Desarrollo Humano (IDH), trata de medir el progreso de un país en cuanto a educación, salud, alimentación y empleo. Este busca ver más allá de las tradicionales consideraciones económicas, que solo toman en cuenta el ingreso, es decir, trata de identificar cuanto se ha recorrido, cuando se ha logrado y cuanto falta para alcanzar el desarrollo<sup>39</sup>.

El IDH se sustenta en la comprensión del individuo como autor fundamental del progreso de un país, mediante su capacitación y bienestar. Se toma en cuenta para establecerlo, variables como: formación educativa, accesibilidad a los centros educativos, las condiciones mínimas de salud, la satisfacción de necesidades tradicionales y el desempeño en un área laboral que le permita complementar el desarrollo humano. Mediante esta orientación se considera a un individuo en pobreza extrema cuando carece, por lo menos, de dos de estas variables y se ubican dentro de la pobreza relativa a aquellos individuos que carezcan de una de ellas.

El Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela (SISOV)<sup>40</sup>, se fundamenta en un indicador semejante al Índice de Desarrollo Humano, utilizando el Índice de Bienestar Social (IBS) que está concebido como aquel que conjuga la satisfacción de las necesidades básicas (vestido, vivienda, salud, educación, etc.), el método antropométrico (peso, estatura, nivel nutricional, salud familiar, etc.), los indicadores nutricionales (consumo calórico de la familia), la relación entre ingreso y consumo de acuerdo al ingreso per cápita e ingreso de hogar, su escala de equivalencia con respecto a cada miembro del grupo familiar (proporción del gasto alimenticio y qué tan bien viven los individuos). Este Índice de Bienestar Social indica el

---

<sup>39</sup> Wikipedia: Desarrollo Humano, Estados Unidos, En Línea, Marzo, 2011. [http://es.wikipedia.org/wiki/Desarrollo\\_humano](http://es.wikipedia.org/wiki/Desarrollo_humano)

<sup>40</sup> Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Indicadores – Desarrollo Humano, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/indicadores/IG0001800000000/ficha.php>

grado de bienestar que tiene la población, el cual se establece entre los valores del 0 (cero) al 1 (uno).

El valor de la canasta alimentaria permite, por otro lado, medir la pobreza, contabilizando como pobres los hogares que están por debajo de un monto en bolívares que cubran el consumo de bienes y servicios que cubren necesidades básicas.

### **II.3 Evolución de la Pobreza**

José Silva y Reinier Schliesser han estudiado la evolución de los índices de pobreza en Venezuela y al respecto aseguran que luego de un descenso durante la segunda mitad de la década de los setenta y un posterior estancamiento en los primeros años de la década de los ochenta, la pobreza en Venezuela, medida a través del Índice de Privación Absoluta Normalizada (IPAN), evidencia un importante incremento a partir del año en 1983. Tal aumento se expresa a través de una creciente proporción de familias cuyos ingresos no cubren las necesidades básicas, así como en el incremento del déficit porcentual medio del ingreso de los pobres respecto a la línea de pobreza. Esto significa que, además de haber aumentado el número de pobres, el ingreso de estas personas se alejó cada vez más del costo de la canasta de consumo que cubre tales necesidades básicas<sup>41</sup>.

En torno a esto mismo, Guillermo Tribín Piedrahita<sup>42</sup>, describe que en un estudio realizado por expertos de la Universidad Católica Andrés Bello (UCAB), se indica que en 1978, el 23% de los venezolanos se encontraban “en una situación de pobreza estructural”, lo que significa que ese porcentaje

---

<sup>41</sup> José Silva y Reinier Schliesser: “La Evolución de la Pobreza en Venezuela”, *Gerencia de Investigaciones Económicas*, Caracas, Banco Central de Venezuela, En Línea, Febrero, 2000, pág 13. <http://www.bcv.org.ve/Upload/Publicaciones/doc14.pdf>.

<sup>42</sup> Guillermo Tribín Piedrahita: *Actualidad internacional y latinoamericana*, Caracas, En Línea, Abril, 2010 [http://www.acuerdosocial.com/download/cdt\\_48.htm](http://www.acuerdosocial.com/download/cdt_48.htm)

de individuos no podía cubrir sus necesidades básicas de alimentación, educación, salud y vivienda.

Siguiendo con Silva y Schliesser, a partir de 1979 la economía venezolana sufre de una inflación acelerada, la situación fiscal y la derivada de la deuda externa se deterioran a medida que los ingresos petroleros se estancan, para luego retroceder, dificultándose el cumplimiento de los compromisos del fisco con la sociedad. La continua apreciación del bolívar en términos reales permite mantener un relativamente elevado poder adquisitivo de la población<sup>43</sup>.

A partir de 1983 se produce una depreciación real de la moneda y la caída en los ingresos petroleros reduce la capacidad de acción del fisco, la inflación se eleva sustancialmente a pesar de las políticas de ingresos y el nivel de vida de la población se deteriora a la par de los salarios reales, el esquema de crecimiento económico impulsado por el Estado petrolero se agota y la capacidad de este último de subvencionar a la sociedad se ve muy reducida. El gasto social se ve afectado no sólo en cantidad sino también en calidad, al sesgarse hacia las labores administrativas, dejándose de lado la inversión social.

Fernando en un estudio publicado en 1996 en Arias Alicia, plantea que la profundización y heterogeneidad de la pobreza no sólo se ha expandido, sino que se ha intensificado y se ha hecho más heterogénea debido a diferenciaciones creadas tanto por el descenso de sectores medios como por el surgimiento de nuevas desigualdades, incrementando la exclusión económica y social<sup>44</sup>.

---

<sup>43</sup> José Silva y Reinier Schliesser: *Ob. Cit.*, pág. 12.

<sup>44</sup> Alicia Arias: "Pesca Artesanal y Pobreza: Más allá de un mito", *Revista FONTUS*, Cumaná, 2000, pág. 31.

En el mismo sentido, el economista Luis Zambrano Sequín profesor de la UCAB, plantea que durante el período de la crisis de la deuda, década de los años ochenta, también conocida como “la década perdida”, y durante la turbulencia de la década de los noventa, el deterioro de las condiciones sociales en Venezuela ha sido impresionante. Según Zambrano, La Comisión Económica Para América Latina (CEPAL), calculó que la población pobre, que se representaba en un 23% en 1980, pasa a ser más de 42% a finales de 1994 y para 1997, según estimaciones de la OCEI la pobreza afectaba al 61% de la población<sup>45</sup>.

#### **II.4 La Pobreza como problema en Venezuela**

Diferentes autores concuerdan, en que la pobreza es el principal problema de los venezolanos y algunos llegan a aseverar que todos los demás problemas que puedan identificarse no son más que derivaciones de tal situación social. Según el sociólogo Luís Pedro España, si se acepta la pobreza como el principal problema del país resultaría conveniente abordarlo de forma sectorial o parceladamente desde un conjunto particular de políticas, lo contrario sería caer en reduccionismos tales como asegurar que con mejor educación, participación o sólo con el crecimiento económico se supera la pobreza<sup>46</sup>. Sin embargo, en condiciones óptimas, la economía en su conjunto está en capacidad de generar los ingresos suficientes como para que todos los trabajadores tengan ingresos por encima de la línea de pobreza<sup>47</sup>.

---

<sup>45</sup> Luis Zambrano Sequín: Pobreza: un mal Posible de superar. Caracas, Publicaciones UCAB, Volumen I, 1999, pág. 9.

<sup>46</sup> Luis P. España: “Pobreza: El camino por recorrer”, Revista Proyecto Pobreza, Volumen II, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2001, pág 14.

<sup>47</sup> Universidad Católica Andrés Bello: “La pobreza depende de la dinamización de la economía”, Instituto de Investigaciones Económicas y Sociales, Caracas, En Línea, Abril, 2011. <http://arouxa.ucab.edu.ve/prensa/ucabista>

La Pobreza en Venezuela según Luis Pedro España<sup>48</sup>, tiende a reproducirse por medio de factores como un bajo dinamismo económico incapaz de generar ingresos necesarios, la volatilidad de la economía, escaso capital educativo, episodios de desnutrición global, la escasez de recursos, ineficiencia del mercado laboral, bajo ingresos per-cápita y el comportamiento del ingreso real. Además, de la mala distribución de los ingresos que ocasiona desprotección social.

España, plantea que para la mayoría de los sectores del país, la pobreza es el resultado de las malas políticas del Estado y de la corrupción.

También Zambrano considera que la pobreza está asociada, no sólo a la alta tasa de migración de individuos desde las áreas rurales a la ciudad durante la década de los sesenta y setenta, sino también, a la incapacidad financiera y administrativa en las ciudades receptoras que ha hecho colapsar los servicios públicos básicos<sup>49</sup>. Respecto a la prestación de los servicios públicos Luis Pedro España añade que la relación asimétrica que se establece entre los usuarios y los servicios públicos básicos se deben en gran medida a la debilidad institucional de éstos, los cuales carecen de normas y procedimientos universales e igualitarios que garanticen la calidad de vida de las familias venezolanas<sup>50</sup>.

Vanesa Cartaya y Yolanda D'Elía, en su libro "*Pobreza en Venezuela: realidad y políticas*"<sup>51</sup>, sostienen que las dimensiones de la pobreza, se resumen en el término "condición de vida" y se refiere al estado nutricional, de la salud, de educación, a la condiciones de vivienda y saneamiento

---

<sup>48</sup> Luis P. España: *Ob. Cit.*, pág. 14.

<sup>49</sup> Luis Zambrano Sequín: *Ob. Cit.*, pág. 32.

<sup>50</sup> Luis P. España: *Loc. Cit.*, Pág. 18.

<sup>51</sup> Véase, Vanessa Cartaya y Yolanda D'Elía: *Pobreza en Venezuela: realidad y políticas*, Caracas, CESAP-CISOR, 1999, págs. 7/30

ambiental, entre otras y está fuertemente condicionada por el acceso a bienes y servicios de carácter público.

Esto tiene que ver con las conclusiones a las que llegan Luis Ugalde, Luis Pedro España y otros, en su libro “Detrás de la Pobreza”<sup>52</sup>, quienes plantean que revisar el orden cultural ya que aceptar que la cultura es el problema que genera la pobreza en Venezuela es no reconocer que, tras el empobrecimiento de los hogares de venezolanos, exista un proceso que involucra el funcionamiento de las instituciones, las políticas de desarrollo y las deficiencias productivas.

España concibe la cultura como aquellas expresiones que reflejan los valores y las creencias de las personas y, a pesar de que no la concibe como causa de la pobreza, es posible utilizarla para diferenciar y explicar la situación de los pobres a través de sus diferencias con el resto de la sociedad.

La cultura es la esfera donde se construye la identidad de un colectivo. Plantea el autor que la relación entre el actuar y pensar de la gente y las condiciones socio-materiales es mucho más compleja que una relación de determinación de una sobre otra; y en el caso de Venezuela, el problema de pobreza no sería la cultura del pobre sino la cultura de la sociedad que no reduce pobreza.

“Los pobres no son pobres por elección, de tal forma que la identificación de características culturales que operan como obstáculos inconscientemente en el desarrollo de comportamientos productivos, no se debe a la elección de sus portadores, sino a condiciones materiales y modo de interacción con la sociedad y sus instituciones, que construyen, difunden y refuerzan esas creencias. Sin embargo, la conformación de esas creencias, ampliamente extendidas entre los miembros de la sociedad, puede operar como obstáculos para el desarrollo de

---

<sup>52</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: “Detrás de la Pobreza”, *Revista Proyecto Pobreza*, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2005.

comportamientos por parte de los agentes individuales y en consecuencia, los espacios modernos de la sociedad donde se producen y distribuyen los servicios de la modernidad”<sup>53</sup>.

Como vemos, el autor asegura que las condiciones materiales (ingresos, vivienda y servicios, entre otros) inciden en el funcionamiento de otras estructuras sociales, particularmente en la visión valorativa, que señala la manera en que las estructuras de valores de las personas inciden directamente en su condición de vida.

A partir de estas ideas Luis Ugalde, Luis P. España y otros”<sup>54</sup>, plantean que existe una tipología cultural a la que llama “tipología final”, generada a través del uso de métodos factoriales y de clasificación, creada para entender la modernidad a escala individual y que está constituida por seis tipos culturales de individuos, los cuales se presentan cada uno como un grupo característico dentro de la población que, a su vez, se diferencia claramente de los otros tipos. Entre estos tipos culturales se puede identificar uno con mayor tendencia a lo moderno (Integrado) y otro presentado como el menos moderno (Rezagado). Cabe destacar que España define a lo moderno como “la convicción de que somos lo que hacemos” es decir la tendencia a participar de activamente de la creación de las propias condiciones de vida<sup>55</sup>. Presentamos una síntesis de la tipología de los autores:

- Los **Rezagados** son aquellos cuyas creencias no son afectadas por el proceso de modernización experimentado por la sociedad venezolana y que no muestran confianza en las instituciones y personas en los espacios públicos. Representan un 27% de la población<sup>56</sup>.

---

<sup>53</sup> Luis P. España: Loc. Cit., Pág. 19.

<sup>54</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: “Detrás de la Pobreza”, *Revista Proyecto Pobreza*, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2005, pág. 94.

<sup>55</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: Loc. Cit., pág. 193.

<sup>56</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: Loc. Cit., pág. 94.

- Los **Tutelados** se diferencian de los rezagados ya que atribuyen la realidad social a la acción del gobierno o de los poderosos, en razón de ello son altamente desconfiados de las instituciones que ejercen control sobre su realidad. Representan un 10% de la población<sup>57</sup>.
- Los **Emancipados** son los que consideran que su realidad depende de lo que hagan el gobierno o los poderosos a la vez que les atribuyen el papel en la contracción de la realidad y en las gratificaciones que reciben, las cuales dependerán de sus propias realizaciones<sup>58</sup>. Representan el 25,2% de la población
- Otro, son los **Movilizados** que son individuos que con los emancipados evalúan a las personas en razón de su desempeño, mantienen reglas de comportamientos propios de su sociedad pre moderna, pero no creen que el gobierno o los poderosos determinen las condiciones de su existencia<sup>59</sup>. Representan el 4,2% de la población.
- Los **Desarraigados** son los individuos completamente modernos, porque concentran su confianza en las instituciones y a las personas de la sociedad venezolana. Constituyen el 19% de la población<sup>60</sup>.
- Y por último se encuentran los **Integrados** que es la otra clase moderna y sus rasgos distintivos, en relación al tipo anterior, lo constituyen su bajo nivel de confianza ante la sociedad venezolana. Conforman el 13,3 % de la población<sup>61</sup>.

Si hacemos caso de lo anterior, existe un conjunto de creencias bastante extendidas en la sociedad venezolana, que puede persistir a pesar de las condiciones sociales a la que se pertenece y que además lleve a los

---

<sup>57</sup> *Ibíd.*, pág. 95.

<sup>58</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: *Loc. Cit.*, pág. 95.

<sup>59</sup> *Ídem.*

<sup>60</sup> *Ibíd.*, pág. 96.

<sup>61</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: *Loc. Cit.*, pág. 96

venezolanos a creer que ellos tienen poco control sobre las cosas que pasan en su sociedad, a suponer que la evaluación social se ejerce con independencia al desempeño de las personas y finalmente, a desconfiar de las instituciones y de las personas que no forman parte de su círculo más privado de pertenencia. Estos rasgos se profundizan cuando se está en presencia de individuos que son pobres<sup>62</sup>.

En opinión de Suhelis Tejero<sup>63</sup> el deterioro de las condiciones de las viviendas y el menor acceso a los servicios básicos han sido las dos piedras en el zapato para el Gobierno cuando de reducir la pobreza se trata; para él además se ha producido un estancamiento en la disminución de la exclusión social pues los hogares que no experimentan pobreza alguna se redujeron a 60,8% al cierre de 2008, mientras que el año previo se consideraba “no pobres” a 61.5%.

Según los datos que maneja el Instituto Nacional de Estadística (INE), en el transcurso de los últimos tres años ha caído progresivamente el acceso a los servicios básicos. De 8,7% de hogares que estaban afectados por la ausencia de los mismos, el porcentaje subió hasta 11,4% al culminar el año 2008, lo que se traduce en 751.476 familias pobres en esta situación<sup>64</sup>.

Para Luis Pedro España, este comportamiento demuestra que el gobierno no ha adelantado una política que permita mejorar las condiciones de vida de los venezolanos. De tal forma, lo que ha pasado es que ha aumentado el ingreso de los hogares y las personas se han proveído de mejores cosas, pero hay otros asuntos que requieren de la acción del Estado, como la seguridad y las viviendas<sup>65</sup>.

---

<sup>62</sup> Véase, Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: “Detrás de la Pobreza”, *Revista Proyecto Pobreza*, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2005, pág. 96/97.

<sup>63</sup> Suhelis Tejero Puentes: “Deterioro de servicios básicos afecta reducción de la pobreza”, *El Universal*, Caracas, Julio, Domingo 5, 2009, pág. 1-10.

<sup>64</sup> Suhelis Tejero Puentes: *Loc. Cit.*, pág. 1-10

<sup>65</sup> *Ídem*.

Informa Zambrano que en Venezuela, al igual que en América Latina, los grupos particularmente vulnerables son las mujeres -especialmente las mujeres que son cabeza de familia- los niños, los adolescentes, los incapacitados, los viejos y los indigentes. Acota, además que “la pobreza y la indigencia son problemas esencialmente urbanos<sup>66</sup>”.

Cabe destacar que el fenómeno de la pobreza en Venezuela, es uno de los más significativos que tiene el país, ya que su aumento trae como consecuencia otros problemas de orden social tales como la violencia, la corrupción o la exclusión social.

Además, las consecuencias de la pobreza no solo son de índole socioeconómico, sino que trae asociados otros aspectos como la frecuencia de enfermedades, la sub-alimentación, las condiciones sanitarias de la vivienda y de los barrios, etc., también, la dificultad de acceso a los servicios médicos asistenciales.

Las desigualdades existentes en la sociedad traen como consecuencia que grupos desfavorecidos, imposibilitados de cubrir sus necesidades socioeconómicas básicas como lo son: alimentación, vestido, vivienda, atención médica, entre otras, en el uso pleno, o no, de sus facultades, se vuelquen a las calles como una manera de resolver su situación particular, lejos de las normativas sociales y de la familia. Personas como estas, que se encuentran en situación de pobreza extrema, sin proyecto de vida, en franca situación de riesgo, de indigencia, que delinquen de diversas maneras, que caen en grave adicción de drogas o alcohol merecen el interés de la investigación social porque sufren a la vez que de pobreza material de otro tipo de pobreza a la que Jorge Mújica llama pobreza espiritual negativa. Mientras que la pobreza espiritual positiva está hecha de

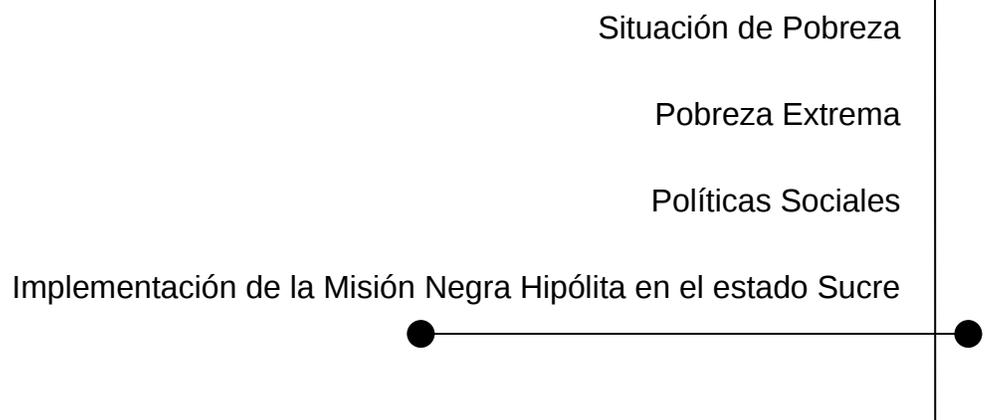
<sup>66</sup> Luis Zambrano Sequín: Pobreza: un mal Posible de superar. Caracas, Publicaciones UCAB, Volumen I, 1999, pág. 32.

humildad y fe en Dios “la pobreza espiritual negativa es ausencia de los bienes del espíritu y de los valores humanos”<sup>67</sup>

---

<sup>67</sup> Jorge E. Mújica: Reflexión sobre la Pobreza, España, En Línea, Octubre, 2011. <http://www.es.catholic.net/escritor/esactuales/853/2969/articulo.php?id=34030#>

### Capítulo III - Las Políticas Sociales ante las Condiciones de Pobreza Extrema.



### III.1 Situación de Pobreza

En el capítulo anterior hemos revisado diferentes maneras de abordar la pobreza y diferentes maneras de medirla. La intención del presente capítulo es acercarnos a lo que se conoce sociológicamente como la condición de pobreza, (nos interesa particularmente llegar a caracterizar las condiciones de pobreza extrema, que coloca a grupos de individuos en situaciones de urgencia social) para entender la presencia histórica del Estado con las políticas sociales.

Hemos presentado diferentes perspectivas de las que se entiende que la pobreza es el resultado de complejos procesos, muchos de los cuales son imperceptibles.

Para ahondar en el concepto de pobreza partimos, en esta parte, del concepto de pobreza de Christopherd Alaña quien asegura que:

“La pobreza puede ser entendida como el resultado de un modelo económico y social, asumido en un conglomerado específico y en un momento determinado, por los distintos actores, instituciones económicas y políticos, que producen en la sociedad la existencia de sectores sociales que quedan excluidos de los beneficios totales o parciales de ese modelo”<sup>68</sup>.

A los sectores excluidos de tales beneficios se les denomina pobres.

Una segunda visión sobre la pobreza, de carácter más antropológico, apunta a definirla desde una perspectiva cultural, al referirla asociada a un estilo de vida, el cual es compartido por poblaciones y personas en situación de estrechez que conviven en contextos sociales e históricos específicos. La

---

<sup>68</sup> Véase, Christopherd Alaña, et. al.: “Generación de un Enfoque Metodológico para la Medición de la Pobreza Subjetiva”, *Revista Venezolana de Análisis de Coyuntura*, Vol. IX, N° 2, Caracas, 2003, págs. 151/163

cultura de la pobreza tendería, desde esta perspectiva, a reproducirse al ser transmitida generacionalmente, aspecto éste que dificultaría su erradicación.

El Sociólogo y Doctor en Ciencias Sociales, Roberto Briceño León, en su libro "*Venezuela: Clases sociales e individuos*"<sup>69</sup> concentra su atención en la identificación de las clases sociales en Venezuela, la cual se refiere a la manera como las personas definen su ubicación en la estructura social e indican preferencias culturales, es decir, el tipo de personas con las que desean socializar, el estilo de vida que quieren tener y algunos otros aspectos significativos de la vida.

Este autor no proporciona conceptos de los tipos de clasificación o de las diferentes clases sociales sino que toma en cuenta los aspectos materiales de la vida social; se fija en las condiciones de las viviendas, el espacio físico donde está alojada la vivienda, los hábitos, el medio que utilizan las personas para transportarse, si leen prensa, la asistencia a cultos religiosos, museos, actividades culturales, conciertos, etc.; Briceño, también toma en cuenta cómo son las actividades que las personas realizan en vacaciones, entre otras consideraciones. Es de esas observaciones desde donde el autor explica su estratificación de las clases sociales o situación social. Asevera que el estilo de vida, la forma de diferenciar cómo los individuos de una sociedad determinada viven su cotidianidad, se asemejan o diferencian, por el tipo de posesiones y de hábitos que mantienen<sup>70</sup>.

Una visión específica sobre la pobreza la ofrece la Socióloga, Neritza Alvarado Chacín, en su investigación "*La pobreza y la política social en Venezuela vista desde los pobres*"<sup>71</sup>, la autora asevera que el marco

---

<sup>69</sup> Roberto Briceño León: *Venezuela: clases sociales e individuos*, Caracas, Editorial Torino, 1992.

<sup>70</sup> *Ibid.*, pág. 114.

<sup>71</sup> Neritza Alvarado Chacín: "La Pobreza y la Política Social en Venezuela vista desde los Pobres", *Revista Venezolana de Sociedad y Antropología*, Universidad del Zulia, Año 16, N° 45, Mérida, Enero / Abril, 2006, pág. 166.

conceptual de la pobreza, puede presentarse de otra manera. Entiende la autora que el "pobre" es aquella persona situada en una condición social con pocas oportunidades y/o escasa habilidad para alcanzar, construir o valorar oportunidades, cuya capacidad humana resulta negada o anulada. Por ello, se habla de "falla en la capacidad humana". En Venezuela, la pobreza no está solamente relacionada con tener o poseer, en lo material, sino con la posibilidad de realizar actividades y alcanzar estados para ser considerados "valiosos."

Para Alvarado, "la pobreza es entendida como una situación que deriva de la posición que cada quien asume ante la vida y de los valores éticos, morales y espirituales que transmita a sus hijos. Se puede considerar entonces que la pobreza es originada por las personas al no hacer esfuerzos propios por superar o sobrellevar sus precarias condiciones materiales"<sup>72</sup>.

Una apreciación de Alvarado de la pobreza, diferente a la tradicional o economicista, advierte que la mayoría de los individuos no se consideran pobres en el sentido estricto de la palabra, aun cuando el ingreso familiar promedio, que no supere el monto de uno o dos salarios mínimos, sea insuficiente para cubrir adecuadamente las múltiples necesidades (pobreza crítica) y en algunos casos hasta para satisfacer las necesidades alimentarias (pobreza extrema).

Según Neritza Alvarado Chacín, cuando los informantes de su investigación se refieren a la dimensión material de la pobreza, no identifican la pobreza como una condición absoluta o unilateral sino diversa, multifacética, señalando varios tipos o dimensiones: hablan de pobreza "económica" pero también de pobreza "espiritual", pobreza "moral" y pobreza

---

<sup>72</sup> Neritza Alvarado Chacín: *Loc. Cit.*, pág. 166.

de "salud". En ocasiones estas tres últimas expresiones de la pobreza son consideradas más severas o lamentables que la primera<sup>73</sup>.

En la descripción de la propia pobreza los informantes de Alvarado destacan tres privaciones fundamentales: sus dificultades para alimentarse adecuadamente, para cuidarse la salud y sus limitaciones en materia de recreación para hacer la vida más llevadera<sup>74</sup>.

En cuanto a la alimentación, según lo expresado por los informantes de la investigación realizada por Alvarado, la mayoría se encuentra en condiciones de pobreza extrema, toda vez que tienen medianamente satisfechas las necesidades alimentarias, aunque tengan privaciones en otros aspectos como la atención de la salud y el pago de los servicios conexos a la vivienda. Hay también casos de pobreza extrema, por cuanto en ocasiones no hacen ni una sola comida al día (o sólo una y no de calidad)<sup>75</sup>.

Las privaciones en cuanto a la alimentación en algunos casos también están relacionadas (o se intensifican) por la necesidad de cubrir otras necesidades básicas, como por ejemplo el pago de electricidad de la vivienda.

Por otra parte, la salud es uno de los temas más recurrentes entre los entrevistados, tema que aparece asociado como uno de los aspectos más lamentables de la pobreza, y considerado, después de las necesidades alimentarias, su principal preocupación, debido a los altos costos que involucra (gastos que la mayoría de las veces no pueden sufragar) y a los ingresos que dejan de generar cuando se enferman, que representan su sustento diario y el de sus hijos, lo cual acentúa su precariedad.

---

<sup>73</sup> Neritza Alvarado Chacín: *Loc. Cit.*, pág. 172/173.

<sup>74</sup> *Ibid.*, pág. 175.

<sup>75</sup> *Ídem.*

En Venezuela, según Neritza Alvarado Chacín, más de la mitad de la población está desasistida de atención médica y se ve en la obligación de acudir a los ambulatorios más cercanos y a los grandes hospitales de la ciudad lo que hacen sólo en casos extremos, también acuden a la solidaridad de familiares, vecinos o de otras personas de la comunidad.<sup>76</sup>

Las personas pobres, en el estudio de Alvarado, presentan escasa preocupación por la vivienda y por la educación; pese a que no todos disponen de vivienda propia, algunos viven en una habitación o en un anexo a otra vivienda y, en general, son deficientes las condiciones habitacionales; el problema de acceso a la educación solamente lo señalan los informantes cuando mencionan sus restricciones para obtener un empleo.

La tasa de desempleo o desocupación es un factor determinante de la pobreza, ya que nos permite establecer qué porcentaje de las familias no cuenta con un ingreso estable para subsanar sus necesidades nutricionales, de bienes y servicios. Además, es de notar que la mayoría de las familias venezolanas en situación de pobreza son numéricamente extensas si consideramos que en la generalidad de esas familias se encuentran personas en estado de desocupación podemos decir que estos hogares se encuentran propensos a una situación de pobreza extrema.

Alexis Romero Salazar, presenta en su libro *“Los rigores de la urgencia: el trabajo de los menores en la calle”*<sup>77</sup>, un estudio donde plantea que la gran diversidad familiar venezolana, en lo que atañe a su composición. En el caso particular de las familias de escasos recursos económicos, estas suelen ser numerosas y extendidas. Romero afirma que el 46,9% son familias conformadas por ambos padres y los hijos viviendo bajo el mismo techo, el

---

<sup>76</sup> Neritza Alvarado Chacín: *Loc. Cit.*, pág. 178.

<sup>77</sup> Alexis Romero Salazar: *Los Rigores de la Urgencia: El Trabajo de los Menores en la Calle*, Maracaibo, Ediciones Contextos, 1993.

19,2% son familias donde la figura del padre está ausente encontrándose, como integrantes del hogar a la madre y los hijos<sup>78</sup>.

Por otra parte, el 72,3% de las familias venezolanas mantienen a todos los hermanos viviendo bajo el mismo techo, Esto podría confirmar la existencia de familias en condiciones de extrema pobreza, por el hecho de vivir en condiciones de hacinamiento<sup>79</sup>. Lo que permite entender también que exista un número de menores que se insertan al mercado laboral como medio de sobrevivencia que desarrollan las familias que se hallan en situaciones de pobreza.

También existen familias en las que no todos los hermanos viven en la misma casa, sino donde se produce la salida de algún miembro del hogar por razones asociadas a la misma condición de pobreza extrema. En estos casos encontramos a personas, con frecuencia menores de edad, que no se encuentren insertados a su grupo familiar, sino que forman parte de una condición más extrema aún, la de la indigencia o el abandono familiar.

### **III.2 Pobreza Extrema**

La pobreza, y la extrema pobreza como una expresión de ella, es un fenómeno que tiene muchas dimensiones, por lo que no existe una única manera de definirla. De acuerdo a Marco Pedraza “Para efectos de su estudio práctico, la mayor parte de las veces, la pobreza se ha definido como la incapacidad de una familia de cubrir con su gasto familiar una canasta básica de subsistencia. Este enfoque metodológico clasifica a las personas como pobres o no pobres. Similarmente, en el caso de que el gasto familiar no logre cubrir los requerimientos de una canasta básica alimentaria, se

---

<sup>78</sup> Alexis Romero Salazar: Ob. Cit., pág. 137

<sup>79</sup> Ídem.

identifica a la familia como pobre extrema”<sup>80</sup>. Combinando ambas definiciones, una familia puede ser *no pobre*, *pobre* o *pobre extrema*. Si bien existen otras aproximaciones metodológicas muy importantes, ésta es la más extendida, por lo que se utilizará como principal referencia para el análisis del problema de la pobreza extrema en Venezuela.

Según la opinión de varios autores, se consideran pobres extremos a quienes aún destinando todos sus ingresos a la compra de alimentos, no alcanzan a comprar la canasta básica alimentaria. También es importante considerar un dato: se sabe que incluso los más pobres de los pobres, dedican un 30 por ciento de sus ingresos para el consumo de otras cosas que no son alimentos.

Wilder Bravo, le da validez al concepto de pobreza extrema en el sentido de considerar a aquellos que están lejos de superar su condición de pobreza<sup>81</sup>. El problema, según el autor, es que la distancia entre la línea de pobreza extrema y la línea de pobreza, es variable, debido a que las necesidades y patrones de consumo entre las regiones son distintas. En ese sentido, es una medida que no mide a todos por igual.

Existe acuerdo en considerar que la pobreza extrema caracteriza a una población que subsiste con un ingreso familiar tan bajo que les impide cubrir sus necesidades básicas y convierte a la población que vive de esta manera en potenciales desertores escolares, niños trabajadores o víctimas de comercio sexual y tráfico de drogas.

Suhelis Tejero indica que en Venezuela, los hogares sumidos en la pobreza extrema no han logrado mayores mejoras a lo entre los años 2008 y

---

<sup>80</sup> Marco Pedraza: Pobreza Extrema. Caracas, En Línea, Julio, 2010. <http://www.aporrea.org/actualidad/a73720.html>

<sup>81</sup> Wilder Bravo: La Pobreza y Extrema Pobreza, Caracas, En Línea, Septiembre, 2009. Pág. 5. <http://www.monografias.com/trabajos26/pobreza/pobreza.shtml>.

2009, pues la tasa que mide la exclusión grave apenas se redujo desde 7,47% en el primer semestre de 2008 a 7,30% al cierre de la primera mitad del 2009, según los datos suministrados por el Instituto Nacional de Estadística (INE) La razón de este tímido avance se basa en que en buena parte de los estados, en mayor o menor medida, se incrementó la pobreza extrema<sup>82</sup>.

De acuerdo a la información que maneja el organismo oficial, en 14 de 24 regiones del país aumentaron los niveles de exclusión grave, con una potencia más alta en Aragua, Delta Amacuro y Nueva Esparta.

José Huerta indica, que para el primer semestre de 2009, los registros de la Encuesta de Hogares por Muestreo del Instituto Nacional de Estadística (INE), estiman en Venezuela una población de 28.065.501 habitantes. El valor de la canasta alimentaria empleado es de Bs.F 918,08 para una familia de 5,2 personas, lo que significa que la canasta alimentaria per cápita se ubicó en Bs.F 176,56. Se consideran en pobreza extrema las personas cuyo ingreso per cápita no alcanza para cubrir el costo de la canasta, y se clasifican como pobres no extremos aquellos que pueden cubrir el costo de la canasta alimentaria, pero no logran alcanzar la canasta básica. Para contabilizar la pobreza se excluyeron 719.959 personas por problemas de falta de información respecto a los ingresos de algún miembro del hogar (que manifestó que trabajaba pero no dijo cuál era su ingreso), de modo que se efectuó el análisis para 27.345.542 individuos.<sup>83</sup>

La cifras globales indican que en Venezuela, para el mismo 2009, se tienen 8,6 millones de pobres, de los cuales 2,3 millones se encuentran en pobreza extrema (no tienen ni siquiera para cubrir la canasta alimentaria); sin

<sup>82</sup> Suhelis Tejero Puntos: "Pobreza Extrema aumentó en 14 Estados durante el último año", **El Universal**, Caracas, Abril, Domingo 4, 2010. [http://www.eluniversal.com/2010/04/04/eco\\_art\\_pobreza-extrema-aume\\_1818169.shtml](http://www.eluniversal.com/2010/04/04/eco_art_pobreza-extrema-aume_1818169.shtml).

<sup>83</sup> José Huerta: Ingreso Familiar y Pobreza en Venezuela, Caracas, En Línea, Septiembre, 2010. <http://www.josebhuerta.com/pobreza.htm>

embargo las cifras oficiales revelan un disminución significativa de la pobreza en Venezuela en los últimos años, ya que para inicios de 1997 el número de pobres sobrepasaba los 13.000.000 y para el 1er. semestre de 2009 la cantidad de personas en situación de pobreza no llegaba a 9.000.000.<sup>84</sup>

Según Luis Pedro España Sociólogo, del total de familias en situación de pobreza extrema, las mitad (1/2) de este grupo vive en ranchos y carece de servicios de agua y de aseo.<sup>85</sup>

La pobreza se puede caracterizar por las condiciones deficientes de la vivienda y también por el bajo nivel educativo lo que constituye la principal causa de una baja calidad de vida que impide el funcionamiento eficiente de la familia, del sistema escolar y del resto de las instituciones encargadas de la socialización de los niños y adolescente y con ello surgen problemas como la violencia, la drogadicción, etc.

Desde otro punto de vista, hablar de la pobreza extrema en Venezuela es referirse muchas veces al contexto de vida de una persona en situación de calle. Los individuos en este estado no están en la capacidad de obtener los insumos necesarios para cubrir las necesidades básicas de tal manera que existen personas que se encuentran viviendo en lugares públicos como plazas, puentes de la ciudad, avenidas, a orillas de canales, ríos, etc. Estas personas viven de lo que piden en las calles, de algún trabajo eventual, con lo que resuelven precariamente su alimentación, la cual no varía mucho, ya que lo que más consumen son carbohidratos con muy pocas proteínas. Para otras personas, la alimentación se basa en lo que puedan recolectar en las basuras de los puestos de comida rápida, restaurantes de la ciudad, etc.

---

<sup>84</sup> José Huerta: Ingreso Familiar y Pobreza en Venezuela, Caracas, En Línea, Septiembre, 2010. <http://www.josebhuerta.com/pobreza.htm>

<sup>85</sup> Luis Ugalde, Luis P. España y Otros: "Detrás de la Pobreza", Revista Proyecto Pobreza, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2005, pág 36.

Estas personas, comúnmente llamados indigentes, son seres expuestos a un proceso de desmoralización producto del rechazo social que provocan sus imágenes, descuidadas, solicitando ayuda; que la mayoría de las personas entiende que serán destinadas a satisfacer vicios como la droga y el alcohol. La ausencia de medios para satisfacer los vicios puede llevarlos también a delinquir.

La pobreza extrema inicia un ciclo que destruye las ganas de los individuos de luchar por un proyecto de vida, al estar tan lejos las condiciones mínimas para una vida digna. Al faltar el trabajo y al aparecer los vicios de orden personal o según el entorno que rodea a las personas (droga, alcohol, prostitución) comienza el camino directo a la indigencia. Comienzan las rupturas familiares, la desnutrición, las enfermedades continuas, los abusos, los maltratos y todo ese conglomerado de problemas de orden social que atacan a esta población.

### **III.3 Políticas Sociales**

España afirma que para enfrentar la situación deficitaria, que se evidencia en la pobreza extrema y en la indigencia las políticas sociales del Estado deben consistir, en la prestación de un conjunto de servicios sociales que se consideran indispensables, con el fin de que la mayoría de los miembros de la colectividad cuenten con los recursos mínimos necesarios para proveerse los bienes de subsistencia, y para garantizar su participación en el mercado de trabajo<sup>86</sup>.

Las políticas sociales son las acciones gubernamentales dirigidas a satisfacer necesidades comunes de la población. Deben estar orientadas por las metas que se proponga una sociedad a largo plazo, es decir, por la

---

<sup>86</sup> Luis P. España: "Pobreza: El camino por recorrer", *Revista Proyecto Pobreza*, Volumen II, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2001, pág 70.

búsqueda de las transformaciones que lleven hacia la materialización de los objetivos sociales deseados.

Las políticas sociales suelen agruparse bajo “categorías sociales” específicas, es decir, salud, educación, viviendas, seguridad social, entre otras; siendo cada una de estas categorías las que dirigen la conformación o diseño de cada política social específica.

El investigador Carlos Sabino en su libro titulado “La Seguridad Social en Venezuela”<sup>87</sup>, acuña un concepto de política social donde la entiende como “aquella que diseña el estado para acometer de un modo organizado las iniciativas destinadas a incrementar el bienestar de la población y resolver algunos problemas sociales que afectan a los habitantes de cada país”<sup>88</sup>. Se ha dicho que la política social tiene que ser global y sistemática, integrando coherentemente todo lo que se realiza en tal sentido, para así alcanzar las metas que se trazan desde el poder público.

Según Sabino, las políticas sociales tienen como objetivos principales garantizar el bienestar de los ciudadanos y efectuar una firme redistribución de ingresos. Para el autor, la labor del Estado al respecto no debe procurar la modificación de las relaciones sociales existentes, sino estimular ante todo a los habitantes de cada nación para que estos alcancen, por sí mismos, mejores condiciones de vida<sup>89</sup>.

Otra visión del concepto Política Social lo tiene la Dra. Lisette González en su libro: “La Política Social en Venezuela”<sup>90</sup>, en el cual explica la política social como la acción del Estado, a través de organismos gubernamentales,

---

<sup>87</sup> Carlos Sabino: La Seguridad Social en Venezuela, Caracas, 1ª Edición, Editorial Panapo de Venezuela, S. A. 1991.

<sup>88</sup> Ibid., pág. 63.

<sup>89</sup> Ídem.

<sup>90</sup> Lisette González: Las Políticas Sociales en Venezuela. Caracas, 1ª Edición, Editorial Fundación Centro Gumilla. 1996.

que está dirigida a satisfacer necesidades específicas de la población; también entiende la autora que las políticas sociales suele agruparse bajo las categorías sociales<sup>91</sup>.

La diferencia con el concepto de Sabino consiste en puntualizar que a su modo de ver la acción del Estado debe estar destinada a lograr cambios en la sociedad que conduzcan al logro de metas planteadas.

Según González, sobre cada política social se pueden hacer fundamentalmente dos tipos de consideraciones: en primer lugar las consideraciones valorativas, es decir, las relacionadas con los objetivos que se desean lograr con la implantación de la política social; y en segundo lugar las consideraciones prácticas, relacionadas con la forma a través de las cuales se han de lograr dichos objetivos<sup>92</sup>. Estas dos visiones sobre los objetivos de la política social están relacionadas estrechamente con el papel que se asigna al Estado en el área social, y que está enlazado con la consecución de un Estado de Bienestar que sería la meta última de la política social.

La autora plantea que las intervenciones gubernamentales están en la obligación de garantizar a la población condiciones mínimas de igualdad. La garantía de esas condiciones mínimas de igualdad es lo que la autora llama Estado de Bienestar<sup>93</sup>. Las intervenciones deben incluir medidas como el intento de una justa distribución de ingresos, accesos generalizados a diversos servicios sociales (salud, educación, etc.) la garantía de la obtención de empleos y de salario mínimo para cada persona, y la atención de los incapacitados para el trabajo, entre otros. Por lo tanto, la política social en el Estado de Bienestar debe proveer un monto básico de bienes y

---

<sup>91</sup> Lissette González: *Ob. Cit.*, pág 3.

<sup>92</sup> *Ibid.*, pág 4.

<sup>93</sup> *Ibid.*, pág 7.

servicios que garanticen una condición digna de existencia a la población. Según González:

“Esta concepción del Estado de Bienestar se consolida a partir de principios del siglo XX y podría ser considerada como una consecuencia directa de los conceptos políticos y valores democráticos heredados del liberalismo del siglo XVIII. Por otra parte, la concepción de Estado de Bienestar propone que para poder llevar la democracia hacia su expresión máxima es indispensable no sólo garantizar los derechos políticos (por ejemplo, igualdad ante la Ley, igualdad en la participación política) sino también los derechos sociales, tales como el bienestar de la población a su acceso a diferentes servicios sociales”<sup>94</sup>.

El Estado de Bienestar se presenta como un factor de redistribución de recursos hacia la sociedad, el Estado se encarga de distribuir la riqueza producida por los privados, de la cual obtienen parte a través de la tributación. El Estado no sólo debe actuar como regulador, sino que también debe tomar parte activa en la prestación de algunos servicios en el mercado. En síntesis, el Estado, por otra parte, debe dotar a las poblaciones más pobres de recursos mínimos sin los cuales las mismas no podrían insertarse en el proceso de desarrollo económico<sup>95</sup>. La propuesta del Estado de Bienestar se asume como un asunto de carácter público.

Según la autora las orientaciones de las políticas sociales en Venezuela provienen directamente del proyecto de modernización que asumió el Estado fundamentado sobre la existencia de una renta petrolera, cuyos ingresos eran estables, abundantes e independientes del sector privado, de forma que el Estado se convirtió, como propietario de estos recursos, en el principal motor del proceso de cambio.

La autora recuerda que la democracia venezolana se fundó con las promesas de la igualdad y participación política como sobre la promesa de

---

<sup>94</sup> Lissette González: *Ob. Cit.*, pág 6.

<sup>95</sup> *Ibíd.*, pág 7.

generar un proceso continuo de desarrollo económico y de bienestar social impulsado por las políticas estatales.

En este modelo las políticas del estado en las áreas sociales se destinaron a atender a buena parte de las necesidades sociales y a proveer recursos para brindar a la población un nivel de vida más alto, lo cual se inició en la década de los sesenta mediante la implementación de políticas sociales específicas: el decreto de la puesta en marcha de una educación gratuita en todos sus niveles y modalidades, servicios de salud gratuitos, los subsidios a los principales servicios conectados a las viviendas y el transporte (gasolina, agua, electricidad, gas, teléfono, etc.), el subsidio a gran variedad de productos de consumo masivo (alimentos sobre todo), el control del mercado laboral y de los precios y el establecimiento de un sistema de seguridad social para proteger a la población trabajadora. Al respecto González afirma que, “sería el crecimiento económico con su dinámica propia quien lograría este cambio al generar suficientes empleos como para insertar a toda la población y erradicar a la pobreza del panorama nacional<sup>96</sup>”

Menciona González, que la intención principal del Estado fue integrar a toda la población dentro de los servicios básicos, es decir, aumentar la cobertura de los mismos, la implementación de estas políticas aumentaron la calidad de vida del promedio de los venezolanos hasta los años setenta, pero resultaron insuficiente para enfrentar la crisis económica en los años ochenta donde se evidenció una debilidad de las políticas sociales<sup>97</sup>.

El panorama crítico de la sociedad venezolana en los años ochenta recibe como respuesta oficial nuevas orientaciones en las políticas sociales, en la llamada Política Social Compensatoria que surgió en Venezuela oficialmente en marzo de 1989 con la creación de la Comisión Presidencial para el

<sup>96</sup> Lissette González: *Ob. Cit.*, pág 19.

<sup>97</sup> Lissette González: *Ob. Cit.*, pág 22.

Enfrentamiento de la Pobreza. En este plan se incluyen diferentes programas destinados a la atención de los grupos más vulnerables en áreas prioritarias, González menciona:

- El área nutricional dirigida a atender a la población en edad escolar y pre-escolar así como a la población materno-infantil facilitándoles productos alimenticios subsidiados, las políticas sociales dirigidas a esta área se concretaron en becas alimentarias que comprendieron las becas lácteas, las becas de cereales, el vaso de leche escolar, la merienda escolar, el comedor escolar y la entrega de Lactovisoy al escolar<sup>98</sup>.
- En el área de salud el objetivo fue impulsar la atención primaria o preventiva en la salud, a través de la cual se podría lograr una mayor calidad de vida para la población en situación de pobreza. En esta área se inscribe la estrategia PAMI (Programa Alimenticio Materno-Infantil); dentro de los cuales se desarrollan dos programas: Programa Alimenticio Materno-infantil (PAMI) y el programa para la aplicación de la atención primaria en la salud<sup>99</sup>.
- En el área de Educación se buscaba promover la inclusión permanente en el sistema educativo de los niños y jóvenes provenientes de hogares pobres. Generando así la dotación de uniformes y útiles escolares, ampliación de la cobertura de los preescolares, compensación socio-pedagógica y cultural, capacidad y empleo juvenil y subsidios al pasaje preferencial estudiantil<sup>100</sup>.
- Otra de las áreas donde se apoyó el plan de enfrentamiento a la pobreza fue en el área de protección social. Donde se inscribe el programa llamado Hogares de Cuidado Diario, el cual era atendido por la Fundación del Niño. En el área de empleo y seguridad social se generaron programas como el Seguro de Paro Forzoso, el Programa de Apoyo a la Económico Popular y el Programa Nacional de Beca Salario<sup>101</sup>.
- En el área de vivienda y de infraestructura social, se incluyen una serie de acciones que intentaron fortalecer la infraestructura social, dentro de estas están: Vivienda Rural, Proyecto de Mejoramiento Urbano en Barrios (PROMUEBA) y el Programa de Inserción Social Local (PROINSOL)<sup>102</sup>.

---

<sup>98</sup> *Ibid.*, págs. 34/35.

<sup>99</sup> *Ibid.*, págs. 35/36.

<sup>100</sup> *Ibid.*, págs. 36/38.

<sup>101</sup> Lissette González: *Ob. Cit.*, págs. 38/40.

<sup>102</sup> *Ibid.*, pág. 40

Más adelante, en el ajuste económico denominado Agenda Venezuela del año 1996 se creó el Programa de Distribución de Medicamentos, cuyo objetivo era brindar los medicamento a bajo precios para la población del sector más pobre, y el Programa de Abastecimiento Social, cuya intención era masificar la obtención de los alimentos para que llegara a los hogares en situación de pobreza a bajo precio<sup>103</sup>.

A partir de inicios del año 1999 se comenzaron a implementar en Venezuela las políticas sociales denominadas “misiones” sociales, programas dirigidos a la población con problemas de pobreza en el país.

Luis Miguel Uharte en su investigación: “Política Social en Venezuela ¿un nuevo paradigma?”<sup>104</sup>, plantea que el Estado propone configurar un nuevo tipo de política social, recuperando el principio de universalidad al pretender altos impactos en términos de cobertura.

Durante estos últimos años, se han ido creando sobre la marcha diversas misiones, que han incidido en las áreas clásicas de la política social. Se pueden destacar las siguientes:

- En la área educativa Misión Robinson I (alfabetización de adultos), Misión Robinson II (educación primaria para adultos), Misión Ribas (educación media para adultos) y Misión Sucre (educación superior).
- En el área de salud Misión Barrio Adentro I (atención primaria de salud), Misión Barrio Adentro II (atención especializada), Misión Robinson III (atención hospitalaria) y Misión Milagro (operaciones oftalmológicas).
- En el área de vivienda Misión Hábitat.
- En el área alimentaría Misión Mercal.

---

<sup>103</sup> *Ibíd.*, pág. 47.

<sup>104</sup> Luis Miguel Uharte Pozas: *Política Social En Venezuela: ¿Un Nuevo paradigma?*, España, Julio, 2009. Eprint. Ucm.Es/8234/1/T30386.Pdf.

- En el área laboral; Misión Vuelvan Caras (formación y capacitación para el trabajo).
- En el área agrícola, Misión Zamora (reparto de tierras).
- En el área de protección social; Misión Negra Hipólita (atiende a la población vulnerable)<sup>105</sup>

### **III.4 Implementación de la Misión Negra Hipólita en el estado Sucre**

Bajo la premisa de que Venezuela experimentó en las últimas décadas del siglo XX una de las crisis más serias en el aspecto socioeconómico, situación que trajo como consecuencia el aumento acelerado de los niveles de pobreza, exclusión social, desempleo, falta de equidad en el acceso a los bienes y servicios necesarios para el mejoramiento de la calidad de vida de la población, etc., nace la Misión Negra Hipólita (MNH) la cual fue creada oficialmente el 14 de enero de 2006, bajo el Decreto N°. 4210, Gaceta Oficial Nro. 38.358 con fecha del 13 de enero de 2006, con la finalidad de combatir la pobreza extrema y saldar la deuda social heredada. En la Agenda Ejecutiva del Gabinete inter-misiones se lee que el objetivo estratégico de la Misión Negra Hipólita es “ubicar y rescatar a las personas en situación de pobreza extrema para brindarles la atención necesaria en procura de su rehabilitación e inclusión social dando un paso decidido para alcanzar una Venezuela libre de miseria”<sup>106</sup>. El programa pretende abordar el tema social a través del manejo de una serie de valores y de conceptos tales como el de la solidaridad, el fortalecimiento de la identidad local y los valores tradicionales, la reinserción familiar, el abordaje alimentario, el deportivo, el educativo y el profesional.

La Misión Negra Hipólita se encuentra adscrita al Vice-ministerio de Protección, y depende del Ministerio del Poder Popular para las Comunas y

<sup>105</sup> Luís Miguel Uharte Pozas: *Ob. Cit.*, pág 7.

<sup>106</sup> Gabinete Intermisiones Estado Sucre: **Agenda Ejecutiva del Gabinete Inter-misiones N° 07-0007**, Cumaná, 2007, pág. 20.

Protección Social (MPS)<sup>107</sup>. Fue diseñado en un principio para la zona Metropolitana de Caracas para responder a las necesidades de alimentación, calidad de hábitat, vivienda y salud de la población en situación de calle y de extrema pobreza; posteriormente es implementado a nivel nacional.

Una persona entrevistada (informante clave) en los inicios de esta investigación en Mayo 2009, fundador de la Misión Negra Hipólita en el estado Sucre, acotó que la Misión no existía como Misión, sino como un programa del Ejecutivo Regional. El programa “comienza funciones en el estado Sucre, en marzo del año 2.007, creando sus equipos regionales para masificar o nacionalizar la Misión a lo largo y ancho del territorio nacional”. De esta forma, a partir de marzo del 2.007 se establecen algunos enlaces de trabajo en algunas áreas con grupos religiosos o centros religiosos que ya efectuaban trabajos de rehabilitación social. A esos grupos o centros religiosos “La misión les facilitaba algunos enseres tales como: literas, colchones, alimentación casi constante (ya que los insumos se retrasaban), camas, sillas, entre otros; para mejorar las condiciones de vida de las personas que allí habitan, lo cual es necesario para todo ser humano”.

El informante nos proporciona un recuento de la manera cómo comenzó el trabajo de la MNH a partir de una necesidad planteada por grupos religiosos:

“Este enlace con los grupos religiosos o centros religiosos se dio a partir de la llegada de ellos al Ministerio, porque cuando se crea éste, se crea la misión. Esas organizaciones religiosas estaban en contacto directo con el Ministerio a través de sí mismos, ya que ellos introdujeron proyectos directamente a las oficinas de Caracas, y en Caracas los aplicaron en algún momento porque no existía la Misión Negra Hipólita en los estados y tampoco existían otras organizaciones que trabajaran este tipo de personas con problemas, como por ejemplo de drogas, alcohol, en los estados.

---

<sup>107</sup> Gobierno Bolivariano de Venezuela: *Fundación Misión Negra Hipólita*, Caracas, En Línea, Octubre, 2010, <http://www.misionnegrahipolita.gob.ve/webfmnh/web/website.php/organizacion>

Tanto es así, que en Sucre no existía dependencia de la misión y es cuando se crea que se comienza a formar la estructura regional y luego cuando en Caracas les notifican a las organizaciones que en el estado ya está la oficina de Misión Negra Hipólita”.

Los centros religiosos de rehabilitación que hicieron enlace con la MNH en el estado Sucre, como iniciativa de los grupos organizados de la sociedad, fueron seis, cuatro de estos centros de rehabilitación, pertenecen al Municipio Sucre y dos al Municipio Bermúdez. A continuación se mencionan:

- Municipio Sucre:
  - o FUNDAHOVELI
  - o Casa Hogar Iglesia Luz del Mundo
  - o Casa de Restauración Monte de Hored
  - o Terapia Ocupacional Espada de David
- Municipio Bermúdez:
  - o Hombres de Valor.
  - o La Voz que Clama en el Desierto.

Según el testimonio del informante el total de beneficiarios, en todos los centros de rehabilitación del estado Sucre, que recibieron el programa de apoyo de la Misión Negra Hipólita fue, en sus inicios (primer trimestre del 2.008), de setenta y siete (77) personas.

El desarrollo subsiguiente del trabajo de atención a personas en condición de pobreza extrema que efectuó la MNH será expuesto en la presentación de los resultados de la investigación.

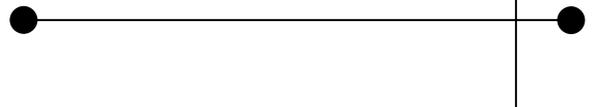
## Capítulo IV - Perspectivas Teóricas sobre el Fenómeno Religioso

Conceptos de Religión

Diferentes Enfoques disciplinarios sobre Religión

Perspectiva Sociológica sobre el Fenómeno Religioso

Una Visión de Religión como necesidad Social e Individual



## IV.1 Conceptos de Religión

El término religión puede contener un significado diferente dependiendo de quién lo considere. La mayoría de los estudiosos de la religión inician sus teorías estableciendo una diferencia entre lo que a su parecer es religioso de lo que no lo es.

Según M. Dhavamony (sin fecha) en un estudio sobre teología fundamental<sup>108</sup> La palabra religión tuvo su origen en el lenguaje que se usaba antes del cristianismo pero entró en el uso lingüístico asociado al cristianismo a partir de los escritos de los padres de la Iglesia latinos. El autor asegura que, durante la época medieval, el significado de la palabra hacía referencia a la vivencia de vivir religiosamente "(...), religión, en su grado supremo y más grande, significa vida monástica, con los tres votos de pobreza, castidad y obediencia. De ahí que el religioso por excelencia fuese el monje o monja, y el estado religioso fuera considerado el estado de perfección."<sup>109</sup>

Después de la edad media el término va cambiando de significación y comienza a asignársele al término significaciones que lo acercan al cristianismo. Así lo asegura Graciela Acevedo<sup>110</sup> en su investigación sobre las formas religiosas de la actualidad. Afirma la autora que a partir de las profundas discusiones sobre Dios y la religión que se llevaron a cabo en ese lapso, la palabra comienza a adquirir un contenido con el que puede describir una experiencia mucho más amplia:

---

<sup>108</sup> M. Dhavamony: Religión - Teología Fundamental, España, En Línea, Febrero, 2012. [http://www.mercaba.org/DicT/TF\\_religion\\_01.htm](http://www.mercaba.org/DicT/TF_religion_01.htm)

<sup>109</sup> M. Dhavamony: Ob. Cit., pág. 1.

<sup>110</sup> Graciela Acevedo: "Participación en la Religiosidad de Inicios del Tercer Milenio", Tesis Doctoral, Caracas, Universidad Central de Venezuela, 2010.

“El viejo concepto de religión se transforma en el análisis en una práctica social marcada por la dimensión ética de la existencia, en el ejercicio de la virtud y de la justicia. Se trata ahora de observar cómo se manifiesta una religión íntima, que parece dada por la naturaleza, donde lo importante es el amor a Dios, al prójimo y a la verdad, sin ligazón a dogma ni a revelación alguna.”<sup>111</sup>

A partir de ese momento, dice la investigadora, autores como Montesquieu, Rousseau, Kant, Hegel, y los teóricos que permitieron el nacimiento de las ciencias sociales desarrollan ideas sobre el fenómeno religioso observándolo desde diferentes perspectivas y manteniéndolo como centro de sus discusiones teóricas.

Según el criterio de José Sánchez<sup>112</sup> la interrogante sobre qué es la religión no era causa de preocupación para nuestros antepasados, para quienes la religión y la vida eran la misma cosa; sin embargo, es una cuestión que preocupa bastante al hombre contemporáneo, para quien “la religión no es sinónimo de vida y quien de hecho no ve qué relaciones de orden general haya entre religión, y vida»<sup>113</sup>

Antes de revisar esta cuestión que es importante para el estudio, revisaremos la idea que sobre la religión tienen algunos de los teóricos de las ciencias sociales:

Generalmente los autores hablan de la religión como un sistema de la actividad humana compuesto por creencias y prácticas acerca de lo que las personas consideran como divino o sagrado. Pueden ser creencias personales o colectivas siempre y cuando refieran a un carácter existencial, moral y espiritual. En la actualidad se habla de «religiones» para hacer referencia a formas específicas de manifestación del fenómeno religioso, compartidas por los diferentes grupos humanos.

<sup>111</sup> Graciela Acevedo: *Ob. Cit.*, pág. 62.

<sup>112</sup> José Sánchez: *La Sociología de la Religión y el Concepto de Religión*. España, En Línea, Marzo, 2012. <http://dialnet.unirioja.es/servlet/articulo?codigo=1704963>.

<sup>113</sup> *Ibid.*, pág. 210.

Los autores concuerdan en que la definición de Rudolf Otto fue de las primeras definiciones de religión. Sánchez lo cita: “La religión es la experiencia de lo sagrado”<sup>114</sup>

A “lo sagrado”, autores posteriores le adjudicaron el carácter de sobrenatural. De esta manera Emile Durkheim entiende lo sobrenatural como todo orden de cosas que vaya más allá del alcance del entendimiento común, lo sobrenatural es el mundo del misterio, de lo incognoscible, de lo incomprensible. A decir de Durkheim “La religión sería, pues, una suerte de especulación sobre todo aquello que se escapa de la ciencia y, de modo más general, a la clara intelección”

Durkheim asegura que el sentimiento del misterio no deja de jugar un papel importante en ciertas religiones y de manera notable en el cristianismo. Pero afirma que la importancia del papel varía en los diferentes momentos históricos del cristianismo.

Antes de Durkheim el antropólogo británico Edward Tylor atribuyó el origen de la religión a la necesidad del hombre primitivo de comprender los fenómenos que escapan de su control, como los sueños y la muerte; proporcionó un concepto de religión que se resumió en términos muy sencillos como “La creencia en seres espirituales” De allí que en su análisis sobre las formas elementales de la vida religiosa Durkheim<sup>115</sup> considera lo siguiente:

“...parece mejor poner simplemente como definición mínima de la religión la creencia en seres espirituales... y puesto que la religión tendría por objetivo reglamentar nuestras relaciones con estos seres especiales, no podría haber religión más que ella donde hubiera plegarias, sacrificios, ritos propiciatorios... existen grandes religiones en las que la ideas de dioses y espíritus está ausente,

---

<sup>114</sup> José Sánchez: *Ob. Cit.*, pág. 212.

<sup>115</sup> Emile Durkheim: *Las Formas Elementales de la Vida Religiosa*, España, Ediciones Akal, 1992.

en las que, por lo menos, no juega sino un papel secundario y desdibujado”.<sup>116</sup>

Con ello Durkheim establece un concepto de religión muy general, donde se considera religiosa cualquier manifestación que incluyera la presencia de los elementos citados arriba aunque no estuviese formando parte de una iglesia o asociada a la creencia de dioses específicos.

Entendemos que las religiones pueden estar organizadas de formas más, o menos, rígidas. Algunas carecen de estructura formal y aparecen integradas en las tradiciones culturales del grupo social en las que se practican. De esta forma el término hace referencia tanto a las creencias y prácticas personales como a ritos y enseñanzas colectivas.

Por lo anterior entendemos el pensamiento de Durkheim cuando afirma que la religión influye notablemente, por su carácter elemental, en las tradiciones y en el desarrollo de la humanidad. La religión es la base de las formas elementales de la vida cotidiana, se presenta en todo momento (intelectual o no) y va destinada a probar la función decisiva en el sentido de la vida de las personas, en su visión del mundo y en su cultura. Los hombres se han visto obligados a hacerse una noción sobre la religión mucho antes de que la ciencia de haya podido establecer sus comprensiones metódicas. Las necesidades de la existencia nos obligan a todos, creyentes e incrédulos, a representarnos de alguna manera aquellas cosas en medio de las que vivimos, sobre las que ininterrumpidamente tenemos que emitir juicios y que estamos obligados a tomar en cuenta para dirigir nuestra conducta<sup>117</sup>.

Esta es la misma posición que mantiene el sociólogo americano C. Wright Mills. Sánchez cita a Wright Mills intentando demostrar su conformidad con

---

<sup>116</sup> Emile Durkheim: *Ob. Cit.*, pág. 27.

<sup>117</sup> Emile Durkheim: *Ob. Cit.*, págs. 21/22

las definiciones de religión que van en esa dirección: “la religión es la tentativa de garantizar la conservación de los valores socialmente reconocidos por medio de acciones llamadas específicamente a ejercer una influencia diversa a la del habitual egoísmo individual, acciones que comprenden el sentido de la sujeción a esta influencia diversa”. La expresión «valores socialmente reconocidos», significa, para Wright, de acuerdo a Sánchez, los valores «reconocidos moralmente válidos y actos para garantizar al hombre el bienestar de su propia conciencia».<sup>118</sup>

#### **IV.2 Diferentes enfoques disciplinarios sobre Religión**

Las Ciencias Sociales, en general, se han interesado por el fenómeno religioso, considerándolo un tema fundamental para la comprensión de lo humano.

Desde el punto de vista filosófico, si bien queda clara la diferencia entre la disciplina y la religión hay un acuerdo en que las interrogantes surgidas de ambos sistemas de pensamiento se complementan. El Teólogo Pacomio cita al filósofo Alemán Max Scheler, quien dedicó sus estudios al desarrollo de la filosofía de los valores y quien establece que la diferencia entre los dos sistemas es solo de método: “El objeto para la filosofía es la respuesta al asombro ontológico, mientras que para la religión, es la salvación definitiva y total del hombre y del cosmos. El método filosófico es racional y crítico, el religioso es revelador<sup>119</sup>”.

Considerado filosóficamente, la religión puede proporcionar a quien la practica un estilo de vida, un camino hacia la plenitud, una integridad que inicia desde el mismo instante que se cobra conciencia de la misma. En el

---

<sup>118</sup> José Sánchez: *Ob. Cit.*, pág. 215.

<sup>119</sup> Luciano Pacomio: *Diccionario Teológico Interdisciplinar*, España, Ediciones Sígueme, 1982, pág. 75.

sentido más amplio, también se refiere a una obligación de conciencia que impele al cumplimiento de un deber.

El hombre lleva intrínsecamente la necesidad de establecer comunicación con lo trascendente, su medio es la religión y su fin es entrar en contacto con Dios. Pero esto no es perceptible a los sentidos, de modo que el hombre debe buscarlo más allá de lo terrenal. Esa necesidad la vive el hombre en el espacio dedicado a lo sagrado.

La filosofía aborda la religión considerando su papel en la vida humana. También es importante señalar que ha explorado elementos como la experiencia religiosa, la fe y el discurso de las religiones.

Dentro de esos estudios existen todo tipo de posiciones; desde las que consideran la experiencia religiosa como una manifestación básica de la cultura humana hasta aquellas que la entienden como un proceso de alienación que es necesario para que grupos de poder usen de la conciencia colectiva para salvaguardar los intereses de clase; tal como lo plantea el pensador alemán Karl Marx en Enrique Neira cuando expresa que la religión es el opio del pueblo. Como sabemos el marxismo considera la religión como una superestructura que resulta de lo económico y lo social apareciendo como un elemento “alienador”<sup>120</sup>.

En segundo lugar consideramos el enfoque antropológico sobre la religión, en la antropología se plantea el origen de la religión como un mecanismo de defensa con el cual el hombre se eleva por encima de las carencias y miedos de la humanidad. Para los antropólogos evolucionistas la forma elemental de la religión estuvo representada por la adoración de los espíritus que animaban los objetos, otorgándoles vida y un carácter sagrado. De tal

---

<sup>120</sup> Enrique Neira: Religión y Religiones. Mérida, ULA, Cátedra Juan Pablo II, 1987, pág. 9.

manera que se le atribuía divinidad a fenómenos naturales y con ello nació el respeto y temor a los dioses.

La antropología ha recogido manifestaciones religiosas desde el primer momento de la existencia del hombre buscando la influencia en la configuración de las diversas culturas y sociedades, todavía se discute si la religión es un fenómeno esencial del hombre o puede ser reducido a otras experiencias o aspectos humanos más fundamentales.

Muchas de las definiciones antropológicas son funcionalistas, es decir, se fijan en la acción, la estructura social y los aspectos pragmáticos. Frente al esencialismo de lo sagrado y lo profano como explicación del mundo, el funcionalismo opone la interpretación de las creencias y ritos como elementos activos de control, o la religión como una estructura social<sup>121</sup>

Álvarez, en un estudio sobre la psicología y la religión,<sup>122</sup> cita al antropólogo Clifford Geertz quien propone una definición donde se pone de manifiesto la idea de religión como un sentimiento que motiva poderosamente la acción humana:

“La religión es un sistema de símbolos que obra para establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres, formulando concepciones de un orden general de existencia y revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal que los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único”<sup>123</sup>

La psicología de la religión, por su parte, trata sobre los factores de la conducta humana, la mente y sus operaciones, tal como se manifiestan en la conducta religiosa. La psicología de la religión explica, mediante el estudio

---

<sup>121</sup> Marcel Mauss, Max Weber y otros: Antropología de la Religión, Estados Unidos, En Línea, Marzo, 2012. [http://es.wikipedia.org/wiki/Antropolog%C3%ADa\\_de\\_la\\_religi%C3%B3n](http://es.wikipedia.org/wiki/Antropolog%C3%ADa_de_la_religi%C3%B3n)

<sup>122</sup> Evelyn Álvarez: “Psicología y Religión - Dos Miradas Particulares de un Fenómeno: El Hombre”, Revista Electrónica de Psicología Social Poiésis, N° 18, 2009.

<sup>123</sup> Evelyn Álvarez: Ob. Cit., págs. 1/2

de las necesidades naturales, el ambiente y las inclinaciones, porqué las personas mantienen determinadas ideas religiosas.

Uno de los mayores exponentes de la psicología, el médico austriaco Sigmund Freud ofreció un punto de vista diferente a lo estudiado hasta su tiempo. Freud en su investigación hace una proyección de las relaciones Padre/Hijo y concluye que la religión es una expresión de la neurosis, debido a la culpabilidad inherente por la represión de las fantasías sexuales infantiles.<sup>124</sup>

“Para Freud los comportamientos religiosos de los hombres tienen sus orígenes dentro de la psicología individual de los propios miembros de la sociedad. Freud dice que la religión se puede remontar hasta los albores de la vida del ser humano sobre la faz de la tierra en donde los grupos de seres humanos se encontraban dominados por un tirano que retenía a todas las mujeres para sí, de tal forma que los que eran excluidos reunieron fuerzas para poder matar al tirano pero tras el asesinato, los remordimientos de que éste provocó se vieron reflejados en las expresiones de matar a los animales totémicos que fungieron como sustituto del padre-tirano”<sup>125</sup>

Freud subordinó lo religioso a lo biológico, pensadores posteriores buscan conciliar la propuesta de éste, considerando la religión como creación y expresión del subconsciente, quitándole el estudio biológico freudiano.

Uno de los pioneros de la psicología de la religión fue Wilhelm Wundt que consideraba quien considera que han transcurrido cuatro etapas de la historia de la conciencia manteniéndose como elemento unificador entre ellas la pelea constante de la persona por afirmarse en el mundo físico. Las cuatro etapas que Wundt considera son: el ritual primitivo, el totemismo, los mitos sobre los héroes y dioses y el humanismo.

---

<sup>124</sup> David Bradley: *Las Religiones en el Mundo*, España, Editorial Mediterráneo, 1967, pág. 24.

<sup>125</sup> María Camarena y Gerardo Tunal: “La Religión como una Dimensión de la Cultura”, *Nómadas*, Revista Crítica de Ciencias Sociales y Jurídicas, En Línea, Marzo, 2012. [www.usm.ex/info/nomadas/22/tunal-camarena.pdf](http://www.usm.ex/info/nomadas/22/tunal-camarena.pdf).

Según el psicólogo inglés R. H. Thouless<sup>126</sup>, toda definición adecuada de religión debería incluir al menos tres factores: un modo de conducta, un sistema de creencias intelectual y un sistema de sentimientos. Plantea el autor que para encontrar una definición completa y satisfactoria de religión debemos además investigar lo que es la característica particular de la conducta, creencias y sentimientos en cuestión que los distingue como religiosos. La definición es la siguiente: “Religión es una relación práctica sentida con lo que se cree un ser o seres sobrehumanos”<sup>127</sup>.

Asegura el autor que los dos términos que son importantes en el estudio psicológico de la religión son la conciencia religiosa y la experiencia religiosa.

La conciencia religiosa, es aquella parte de la religión que está presente en la mente y abierta al examen por medio de la reflexión. Es el estado mental de la actividad religiosa.

La experiencia religiosa, es un término más vago que puede ser utilizado para describir el elemento del sentimiento en la conciencia religiosa, los sentimientos que conducen a la creencia religiosa o que son efectos de la conducta religiosa. Es imposible estudiar la conciencia religiosa sola; tenemos que investigar la conducta religiosa también

Otro punto de vista es el planteado en la disciplina Historia de las Religiones, cuyo máximo exponente es el filósofo e historiador rumano Mircea Eliade. En esta perspectiva no se pierde de vista el hecho de que hay cosas sagradas de todo tipo y que existen algunas frentes a las cuales el hombre se siente relativamente cómodo. El estudio de la historia de las religiones busca cuáles son las fuerzas que, debido a su energía, han

---

<sup>126</sup> Robert Thouless: *An Introduction to the Psychology of Religion*, London, Cambridge University Press, 1971.

<sup>127</sup> Robert Thouless: *Ob. Cit.*, págs. 3/4

podido impresionar al espíritu humano como para inspirarle sentimientos religiosos.

De acuerdo al criterio del escritor, sociólogo y crítico literario francés Roger Caillois, citado por Mircea Eliade<sup>128</sup>, la religión debe significar, la respuesta del hombre a ese poder que contempla como sagrado. Lo sagrado en general se define como lo contrario de lo profano. De allí que la definición general de religión designa relaciones del hombre con lo sagrado con lo divino. La religión es el reconocimiento consciente y efectivo de una realidad absoluta (lo sagrado o lo divino), de la cual el hombre se sabe existencialmente dependiente, bien por sumisión a ella, bien por identificación total o parcial con ella.

Según Mircea Eliade:

“Lo sagrado se manifiesta siempre con una realidad en un orden totalmente diferente al de las realidades naturales. El lenguaje puede expresar ingenuamente lo tremendum, o la maiestas, o el mysterium fascinans con términos tomados del ámbito natural o de la vida espiritual profana del hombre”<sup>129</sup>

En esta cita Eliade hace relación a la percepción que se manifiesta en la conciencia religiosa en forma de sentimientos frente a la divinidad: lo tremendo, la majestad y el misterio fascinante.

La teoría de la Historia de las Religiones asegura que los elementos culturales e históricos definen las formas de los dioses o religiones:

“Las figuras de los dioses son distintas según sean las condiciones de existencias naturales y sociales, así son también distintas las probabilidades de un dios de conquistar la primacía en el panteón o, finalmente el monopolio de la divinidad (...) tanto la condición indú como la cristiana”.<sup>130</sup>

<sup>128</sup> Mircea Eliade: Lo Sagrado y Lo Profano, Colombia, 9ª Edición, Editorial Labor, S. A., 1996.

<sup>129</sup> Mircea Eliade: Ob. Cit., pág. 18

<sup>130</sup> Max Weber: Economía y Sociedad - Esbozo de Sociología Comprensiva, México, Fondo de Cultura Económica, 1984, pág 340.

De esta manera Eliade nos presenta su concepto de religión:

“Cuando un cierto número de cosas sagradas sostiene entre si relaciones de coordinación y subordinación, de modo que forman un sistema de una cierta unidad, pero que no forma parte de ningún otro sistema del mismo género, el conjunto de creencias y ritos correspondientes constituye una religión.”<sup>131</sup>

Explica el autor que una religión no se sostiene necesariamente en una sola idea sino que es un todo formado de partes distintas. Cada grupo homogéneo de cosas sagradas o, incluso, cada cosa sagrada de alguna importancia constituye un centro de organización alrededor del cual gravita un grupo de creencias y de ritos, un culto particular, y no hay religión, que no esté compuesta por una pluralidad de cosas sagradas.<sup>132</sup>

### **IV.3 Perspectiva Sociológica sobre el Fenómeno Religioso**

En la sociología la problemática de la religión es un tema de vieja data. La actitud de los primeros sociólogos ante la religión fue diversa a la de los filósofos de la Ilustración, pues no consideraban este fenómeno como un momento pasajero lleno de supersticiones en la historia de la humanidad, sino como un aspecto casi imprescindible de la organización social como se puede ver en los estudios del padre de la sociología Augusto Comte.

Como sabemos, Comte habla de la teoría de los tres estados en donde explica el origen del conocimiento del que dice que en un principio estuvo íntimamente ligado a la religión y a cuyo progreso está asociado el desarrollo del mundo: “teólogo en su infancia, metafísico en su juventud y físico en su mayor edad”. En la descripción del primer estado (Teológico) Comte se refiere a los primeros pasos de organización de las sociedades humanas en la historia, en el cual los aspectos místico-religiosos gobernaban y conducían la sociedad antigua; luego el segundo estado o estadio presenta

<sup>131</sup> Emile Durkheim: *Ob. Cit.*, pág. 36

<sup>132</sup> *Ibid.*, pág. 37.

la aparición de la filosofía como nueva fuente del conocimiento, sustituyendo el aspecto religioso, Comte lo llama Estado Metafísico; y finalmente la etapa física o Estado Positivo, donde el sociólogo aseguraba que se daría el pináculo del conocimiento, con criterios de racionalidad científica dominando la vida.

En sus escritos Comte, comienza a construir interesantes reflexiones referentes al aspecto socializante de la religión, reflexiones que son desarrollados más a fondo por Durkheim quien llega a la conclusión de que la religión es un acto de integración moral, en la que el simbolismo ocupaba el punto fundamental de unión.

Muchos sociólogos de gran renombre como Max Weber, Émile Durkheim, Ferdinand Tönnies o Ernst Troeltsch dedicaron atentos estudios al fenómeno religioso dentro de la sociedad. Otros como, Alexis de Tocqueville, en "*La democracia en América*", realiza un análisis, desde un punto de vista sociológico, del catolicismo y del protestantismo dentro de las sociedades democráticas<sup>133</sup>. Por su parte, Feuerbach en su obra "*La esencia del cristianismo*" trata la religión cristiana desde el punto de vista crítico y afirma que se trata de una alienación de capacidades propiamente humanas en sintonía con el pensamiento marxista<sup>134</sup>. Feuerbach se ocupa además de algunos aspectos de la religión como el dogma, la liturgia y la simbología.

Entre los análisis más reproducidos y compartidos sobre la religión se encuentra el de Emile Durkheim, análisis que se considera indispensable para cualquier acercamiento al tema.<sup>135</sup>

“Una religión es un sistema solidario de creencias y de prácticas relativas a las cosas sagradas. [...]. Toda sociedad posee todo lo

<sup>133</sup> Alexis de Tocqueville: *La democracia en América*, España, Alianza Editorial, 2002.

<sup>134</sup> Ludwig Feuerbach: *La Esencia del Cristianismo – Crítica Filosófica de la Religión*. Alemania, En Línea, Marzo 2012. <http://libroweb.wordpress.com/2007/10/12/la-esencia-del-cristianismo-ludwig-feuerbach/>.

<sup>135</sup> Emile Durkheim: *Las Formas Elementales de la Vida Religiosa*, España, Ediciones Akal, 1992.

necesario para suscitar en sus miembros la sensación de lo divino, simplemente a través del poder que ella ejerce sobre ellos. La religión en realidad es un todo formado de parte; es un sistema más o menos complejo de mitos, dogmas, ritos, ceremonias entre otros, de modo natural”.<sup>136</sup>

De acuerdo a Durkheim la división del mundo en dos esferas que comprenden, la una todo lo que es sagrado, la otra todo lo que es profano, tal es la característica que diferencia el pensamiento religioso; las creencias, los mitos, los dogmas, las leyendas son representaciones o sistemas de representaciones que manifiestan la naturaleza de las cosas sagradas, las virtudes y los poderes que le son atribuidos, su historia, sus relaciones entre sí y con las cosas profanas. Mas no hay que entender por cosa sagrada simplemente esos seres personales llamados dioses o espíritus; una roca, un árbol, un manantial, una piedra, un trozo de madera, una vivienda, en una palabra, cualquier cosa puede ser sagrado para una colectividad.

Durkheim señala también “No puede pues determinarse de una vez por todas, el círculo de los objetos sagrados; su extensión es infinitamente variable según las religiones...Lo sagrado y lo profano han sido concebidos por el espíritu humano, en todo lugar y tiempo, como dos géneros separados como dos mundos comunes”<sup>137</sup>.

Alrededor de la creencia común en los objetos sagrados se organiza una comunidad moral; de allí proviene su concepto de iglesia: “Una iglesia no es simplemente una hermandad sacerdotal, es la comunidad moral formada por todas los que tienen una misma fe, tanto fieles como sacerdotes”<sup>138</sup>.

Durkheim cuestiona la definición de religión haciéndola depender de la existencia de una iglesia y asoma las siguientes líneas que describen en cierta forma algunos comportamientos religiosos.

---

<sup>136</sup> Emilié Durkheim: Ob. Cit., pág. 92.

<sup>137</sup> Emilié Durkheim: Ob. Cit., pág. 34

<sup>138</sup> Ibid., pág. 40

“si se hace entrar la noción de iglesia en la definición de la religión, ¿no se excluyen del mismo modo a la religión individual que el individuo establece para sí mismo y celebrar por sí mismo?... es sólo que éstas religiones individuales sean muy frecuentes a lo largo de la historia, sino que algunos se preguntan, hoy en día, si no estarán llamadas a convertirse en la formas eminente de la vida religiosas y se no llegará un día en que no habrá más culto que el que cada cual se construye libremente en su fuero interior.”<sup>139</sup>

Al respecto del análisis de los aportes de Comte y Durkheim al concepto de religión el Profesor de Misiones Cristianas y Cultura Antropológica David Sills<sup>140</sup> expresa: “la solidaridad social es el resultado de la veneración común y pública, por parte de un grupo determinado de personas, de ciertos objetivos simbólicos cuidadosamente seleccionados”<sup>141</sup>.

#### **IV.4 Una Visión de Religión como necesidad Social e Individual**

En esta cita encontramos un elemento importante para la búsqueda de una visión de religión que nos permita entender la función social de la religión: Sills rescata, como lo hizo Durkheim, el carácter solidario de la religión que permite la incorporación del conglomerado a una visión de mundo definida en lo que se considera religioso.

Lo que queremos resaltar de los aportes de los autores antes mencionados es el criterio socializante y la función de equilibrio que mantiene la religión sobre la sociedad. La religión crea un sistema de creencias y valores sobre el individuo a través del cual se lleva a cabo la función socializadora.

La religión sirve en algunos casos como factor de interventor y en otros de conciliador, como sucede en las sociedades actuales donde la religión

---

<sup>139</sup> *Ibid.*, pág. 41

<sup>140</sup> David Sills: *Enciclopedia de las Ciencias Sociales*, España, Editorial Aguilar, Vol. 7, 1979.

<sup>141</sup> *Ibid.*, pág. 223

constituye un elemento importante en la vida del individuo sobre todo cuando busca seguridad de sí mismo y de su entorno.█

La religión como forma de creencia de individuo y su relación Dios-hombre, lleva implícita dos aspiraciones de seguridad, la del hombre terrenal y la de la seguridad espiritual. Las instituciones religiosas representan, en todo caso, los órganos para establecer sus sistemas de creencia y en ellos los mecanismos para lograr esa seguridad.

En este orden de ideas se encuentra el pensamiento de Max Weber de acuerdo a la lectura que le hace Pacomio. Weber consideró a la “religión como un sistema de significado capaces de dar respuestas elaboradas a toda una serie de necesidades históricamente determinadas, que van desde la necesidad de la adaptación emotiva a la de la seguridad cognoscitiva<sup>142</sup>”. Esto significa sencillamente que el individuo busca ampararse en la construcción de significados que en cierto modo le den respuesta a la los conflictos de la existencia.

En este sentido aparece el concepto de fe entendida como un sentimiento religioso que acepta como verdadero lo que no ha sido revelado a los sentidos, como lo plantea Durkheim, “Fe es, ante todo calor, vida, entusiasmo, exaltación de toda las actividades mentales, desplazamiento del individuo por encima de sí mismo”<sup>143</sup>.

Esta fe, asimilación cultural de conciencia, tiene múltiples formas de representación en la sociedad contemporánea. En unos casos, corresponde a visiones monoteístas, en otros son el resultado de la fusión de diferentes formas de creencia.

---

<sup>142</sup> Luciano Pacomio: *Diccionario Teológico Interdisciplinar*, España, Ediciones Sígueme, 1982, pág. 379.

<sup>143</sup> Emilie Durkheim: *Ob. Cit.*, pág. 396

La mundialización ha colocado a la humanidad en un ambiente de pluralidad religiosa.

En lo que incumbe a Venezuela, las diferentes formas de participar en lo religioso tiene que ver con un proceso de libertad religiosa establecida en nuestras leyes. Se corresponden también con el fácil acceso a la información, lo cual hace que el individuo tenga la posibilidad de escuchar, ver, experimentar, elegir su forma de vida y modificar sus creencias o fe religiosa de acuerdo a lo que considere conveniente.

Aunque es poca la información oficial sobre las organizaciones religiosas que hacen vida en Venezuela, en el país para el año 1989 se encontraban registradas en todo el territorio nacional (1.393) organizaciones religiosas.<sup>144</sup>

Dentro de estas organizaciones religiosas se encuentran los pioneros del protestantismo en Venezuela, los de corte evangélico- norteamericanas y los pentecostales evangélicos. En sus prácticas se encuentran la diversidad de pensamiento y el desarrollo de una cultura religiosa muy variada, entre otras de las denominaciones de corte espiritualista están: El Anglicanismo, Iglesia Presbiteriana, Iglesia Luterana, Misión Nuevas Tribus, Evangélicos Confederados, Pentecostales, Adventistas del Séptimo Día, Testigos de Jehová, y Mormones.

Según el filósofo español Gerardo Fernández Juárez:

“En la realidad venezolana puede constatarse que las creencias y prácticas religiosas populares son numerosas y están siempre en el entorno cotidiano de cada uno de los habitantes del país, en efecto las manifestaciones religiosas ligadas a diversas divinidades donde se mezclan diablos, ángeles, santos, animas, vírgenes, sin contar las conmemoraciones colectivas como la semana santa, las fiestas populares en honor a un santo patrono, así como también las apariciones de vírgenes, o los rituales y cultos de factura popular, y las innumerables prácticas

<sup>144</sup> **El Universal**, Caracas, Mayo, Martes 20, pág. 1-25.

adivinatorias en donde los venezolanos expresan sus creencias religiosas. La religión participa en la creación de las tramas que estructuran la pertenencia al grupo social participando de esta forma en los discursos que las sociedades diseñan y negocian en torno a su identidad”<sup>145</sup>.

Al respecto, Acevedo concluye de su investigación que lo que está planteado en Venezuela, como en muchas partes del mundo, es una búsqueda del sentido de integración del hombre con el universo y con el creador. La religión proporciona ese sentido.

“El logro de una conciencia que trascienda las experiencias cotidianas tratando de encontrar en ellas un sentido más profundo de integración personal es, al final, lo que caracteriza la búsqueda del hombre religioso hoy. Ello implica el logro de un sentido de integración total con el universo y su creador. Estas ideas constituyen el punto de encuentro con el imaginario social en formación.

La discursividad religiosa presente asume una condición característica; generalización de la individualidad como sello en la apropiación de la religión, hecho que se asume a partir de circunstancias y experiencias específicas, y de la privacidad de su expresión en el comportamiento religioso. Un fenómeno paralelo muestra una tendencia a participar de formas religiosas altamente ritualizadas a las que se acude en situaciones de crisis existencial. Cuando eso ocurre las personas comienzan a expandir esas creencias como modelo de vida, este es el caso de la participación en las llamadas iglesias carismáticas”.<sup>146</sup>

Para la sociología existe una relación estrecha entre las condiciones socioeconómicas de una sociedad y la estructuración de su sistema de creencias. En tanto que la religión se constituye como la síntesis de sus aspiraciones morales, la sociología debe explorar las múltiples aspectos de su formación: de esta manera debe explorar la forma como interviene en los procesos de socialización, de transmisión por la tradición, los procesos de asimilación de las religiones y los que influyen en la identificación religiosa, personal o colectiva.

---

<sup>145</sup> Gerardo Fernández Juárez: Creencias Populares y Prácticas Religiosas en España y América, España, Ediciones de la Universidad de Castilla – La Mancha, 2000.

<sup>146</sup> Graciela Acevedo: Ob. Cit., pág. 385.

Considerando, como lo demuestra el sustento teórico de este capítulo, que la religión es un elemento fundamental en la socialización podemos entender también que puede serlo en los procesos que algunos agentes sociales realizan para reintegrar al seno de la sociedad a personas en condiciones de extrema pobreza cuando condiciones adversas lo colocan en situación de desamparo social. Acevedo lo refiere de esta manera:

“Constatamos como las diferentes formas religiosas intentan llegar al interés de las personas haciendo contacto con las necesidades más importantes, la salud es una de ellas, la paz es otra. Ambas se constituyen en la promesa por excelencia a partir de la cual se efectúa la incorporación de los nuevos miembros. La oferta religiosa invita en primer lugar a la recuperación de la salud espiritual como vía para alcanzar la salud corporal”<sup>147</sup>

El conocimiento sobre la significación de la religión como un medio para recuperar la salud social nos permitió dirigir la búsqueda de los elementos de carácter religiosos que están presentes en los procesos de reinserción social desde el trabajo de los grupos religiosos seleccionados.

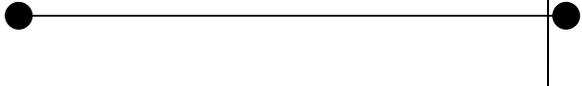
El resultado del estudio de algunos de esos procesos los presentaremos en las páginas siguientes.

---

<sup>147</sup> Graciela Acevedo: Ob. Cit., pág. 387.

**Capítulo V - La Misión Negra Hipólita como intento oficial de  
aplicación de Elementos Simbólicos-Religiosos para la  
Reinserción Social**

Análisis de los Datos



“El hombre encuentra a Dios  
detrás de cada puerta que  
la ciencia logra abrir.”

**Einstein.**

Este capítulo contiene el de la búsqueda de datos que implementamos a través de la aplicación de dos entrevistas en donde nos propusimos como objetivos recolectar la apreciación de los funcionarios responsables de la implementación de la Misión en el Estado sobre el trabajo para lograr reinserción social utilizando para ello elementos religiosos.

La primera entrevista fue realizada a un informante que laboró como coordinador de la misión pero que para el momento de la entrevista ya había presentado su renuncia. Fue él quien nos proporcionó la mayor cantidad de la información que veremos. La segunda entrevista se realizó con la esperanza de profundizar la información pero el desarrollo de la dinámica en la Misión Negra Hipólita impidió la prolongación del programa de reinserción social tal como se había proyectado.

De ambos Funcionarios omitimos sus nombres porque no contamos con su consentimiento para manejarlos.

Las expresiones entrecomilladas en el texto corresponden con las respuestas, textualmente transcritas, que los informantes proporcionaron.

La Misión Negra Hipólita (MNH) fue creada, oficialmente, el 14 de enero de 2006, bajo el Decreto N° 4210, Gaceta Oficial Nro. 38.358 con fecha del 13 de enero de 2006.

El objetivo estratégico de la Misión Negra Hipólita fue redactado de la siguiente manera “ubicar y rescatar a las personas en situación de pobreza extrema para brindarles la atención necesaria en procura de su rehabilitación e inclusión social dando un paso decidido para alcanzar una Venezuela libre de miseria”. Este enunciado nos hace ver que el programa fue concebido y diseñado para responder a las necesidades de alimentación, calidad de hábitat, vivienda y salud de la población en situación de calle y de extrema pobreza y con la finalidad saldar la deuda social heredada de gobiernos anteriores.

Según, un informante clave utilizado en esta investigación en un primer momento la implementación de la Misión negra Hipólita en el Estado Sucre esta comenzó como un programa del Ejecutivo Regional en el mes de marzo del año 2.007, en ese momento se crea el equipo regional en sintonía con la necesidad implementar la misión que se venía llevando a cabo de manera a lo largo y ancho del territorio nacional.

De acuerdo con las palabras del informante clave, a partir de marzo del 2.007 se establecen algunos enlaces de trabajo en algunas áreas con grupos religiosos o centros religiosos de rehabilitación.

“La Misión les facilitaba algunos enseres tales como: literas, colchones, alimentación casi constante (ya que los insumos se retrasaban), camas, sillas, entre otros; para mejorar las condiciones de vida de las personas que allí habitan, lo cual es necesario para todo ser humano”.

Nuestro informante, primer responsable de la Misión en el estado Sucre, explica cómo fue el inicio, la conformación de la Misión Negra Hipólita en la entidad y cuáles eran los recursos que existían para comenzar con el trabajo de reinserción social.

“Lo primero que podría yo decir de la Misión Negra Hipólita es que cuando yo asumí aquí no existía la Misión Negra Hipólita, para dejar eso bien claro aquí lo que existía, era un programa regional. La Misión Negra Hipólita que es un programa social que a través de lo que fue la conformación del programa Negra Hipólita del Gobierno Nacional, donde centra su trabajo en Caracas las gobernaciones comenzaron a asumir la Misión Negra Hipólita como programa de los ejecutivos regionales donde las primeras damas asumían ese trabajo eso para dejar esa situación bien clara”.

Asimismo, el informante, recuerda cómo surge la iniciativa de trabajar con la Misión Negra Hipólita, también explica cómo se buscaron mecanismos para lograr la aceptación por parte de la población.

“Aparte de que nosotros tuvimos un trabajo doble, en dos ejes principales: primero, tratar de rescatar la imagen y decencia y segundo, el trabajo de la Misión Negra Hipólita según los lineamientos de esta política social. ¿Por qué digo rescatar la imagen? Bueno aquí se tenía bien claro o aquí se sobrentendía de que la Misión Negra Hipólita era una vaina creada por Chávez, una política social creada por el gobierno nacional y que Ramón Martínez, como gobernador del estado para ese entonces y Maestre como alcalde apoyaban para organizar o comenzar a trabajar con algunas comunidades donde un conjunto de hombres y mujeres tenían problemas de conducta específicamente grandes. Cónchale, eso generó digamos un nivel de repudio ante la comunidad ante la colectividad cumanesa. En que nos vimos nosotros obligados, a decir, bueno, de que eso no era la Misión Negra Hipólita, de que era una iniciativa del gobierno local, del gobierno regional pero que nosotros tenemos nuestros parámetros de trabajo establecidos que es trabajar con la gente en situación de pobreza crítica.”

El informante plantea, que la Misión Negra Hipólita da sus primeros pasos en el estado Sucre como Misión en el año 2007.

“Arrancó en marzo del 2007 como instancia del gobierno nacional o sea como política de estado del gobierno nacional y no como programa regional” (...) “Hay que dejar claro que cuando ellos nacen, ellos nacen como el centro de funcionamiento de la Misión Negra Hipólita, era la región capital del país más nada.”

Enfatiza nuestro informante:

“Luego en el 2007 cuando David Velásquez asume el Ministerio lo que era el Ministerio del Poder Popular para la Participación y Protección Social, es cuando David Velásquez comienza a crear sus equipos regionales para masificar o nacionalizar a lo ancho y largo del territorio nacional lo que era la Misión Negra Hipólita como política social del gobierno entonces, es en marzo del 2007”

En relación, al tipo de trabajo que realizó la misión en ese momento el informante afirma que:

“A partir de marzo del 2007 es cuando nosotros comenzamos a establecer algunos enlaces de trabajo o algunas áreas de trabajo con los grupos religiosos”.

De acuerdo al informante el enlace con los grupos religiosos o centros religiosos se produjo a partir del conocimiento que se tenía de qué algunos grupos religiosos buscaban apoyo gubernamental para su trabajo de reinserción social. Esas organizaciones religiosas trataban de establecer contacto directo con el Ministerio, ya que habían introducido proyectos directamente a las oficinas de Caracas. En Caracas esos programas fueron aplicados en algún momento porque no existía la Misión Negra Hipólita en los estados y tampoco existían otras organizaciones que trabajaran con este tipo de personas con problemas de drogas y de alcohol en los estados.

“Tanto es así, que en Sucre no había una dependencia e inclusive, chica, no había dependencia del Ministerio. Recuerda ese Ministerio se crea cuando García Carneiro, lo asume David Velásquez y es David Velásquez quien comienza a crear la estructura regional”. Y luego cuando en Caracas les notifican a las organizaciones que en el estado ya está la oficina de MNH.

De acuerdo a las palabras de nuestro colaborador los representantes de los grupos religiosos se vieron obligados a trabajar con la Misión Negra Hipólita porque no pudieron acceder de manera autónoma a la ayuda que requerían.

“Y entonces como estos grupos ya habían ido a Caracas habían presentado proyectos en Caracas en el momento en que nosotros comenzamos a preparar la Misión Negra Hipólita aquí en el estado

Sucre es cuando a ellos directamente allá en Caracas les notifican que ya fue conformada la oficina de la misión negra Hipólita, una coordinación acá y ya ellos vienen de manera directa y establecemos algún tipo de vínculo y de trabajo con los compañeros pues pero ya ellos habían tenido algún tipo de enlace en Caracas a través de la presentación de ellos como proyecto pues ellos le echaron ética a su vaina de proyecto. A algunos por no decir a nadie a algunos se le dieron respuestas a pequeños, pero muy pocos muy pocos, pero respuestas muy... no de infraestructura, porque la mayoría presentado proyectos de infraestructura... entonces el ministerio como tal no podía financiar proyectos de infraestructura que después le quedara a otra fundación.”

De acuerdo al informante los centros religiosos de rehabilitación que hicieron enlace, como iniciativa de los grupos organizados de la sociedad, con la Misión negra Hipólita en el estado Sucre, fueron seis. Cuatro de estos centros de rehabilitación para personas con problemas, pertenecen al Municipio Sucre y dos al Municipio Bermúdez. A continuación los mencionamos:

1. En el Municipio Sucre:

- a. FUNDAHOVELI.
- b. Casa Hogar Iglesia Luz del Mundo.
- c. Casa de Restauración Monte de Hored.
- d. Terapia Ocupacional Espada de David.

2. Municipio Bermúdez:

- a. Hombres de Valor.

## b. La Voz que Clama en el Desierto.

El informante hace inferencia a que la atención oficial para este tipo de personal no existe e por lo que estas agrupaciones recibían ayuda por parte de la Misión de manera asistencial y explica cómo eran sus donaciones para los grupos religiosos, hasta el momento en el que se separa de la Misión:

“En el estado sucre y al igual que muchos, que muchos estados carecen de centros de rehabilitación (...) nosotros colaboramos con ellos, que si la comida, que si la colchoneta, sillas, mesas y otras cositas allí y había un contacto institucional para algunas cosas, se habían puesto a la orden, nosotros nos pusimos a la orden. Pero, en ese período de tiempo es cuando yo decidí renunciar a la misión, y no decido renunciar a la misión no porque no me gustara el trabajo, lo que habían allí... habían algunas diferencias políticas.”

El informante en su discurso le da importancia al trabajo que vienen haciendo los centros religiosos para la en función de reinsertar socialmente a personas que han perdido el sentido de su vida y que se encuentran en condiciones de calle bajo el efecto de las drogas y del alcohol.

“Yo en lo particular puedo admitir de que esos compañeros de alguna manera u otra han venido realizando un trabajo muy interesante, por lo menos “Hombres de Valor”, nosotros le prestamo él apoyo a “Hombres de Valor” en Carúpano (...) El movimiento cristiano, mira, yo creo que si están haciendo su trabajo. Yo, evidentemente, creo que sí lo está haciendo, pero sin embargo, no del todo. Ellos necesitan de un equipo multidisciplinario de manera general y yo creo que el estado Sucre necesita de centros de rehabilitaciones ¿Por qué? Porque tú no puedes tener un centro de rehabilitación donde tú, por lo menos, puedes tener a hombres y mujeres, primero que no es... “no voy a negar, de verdad, que los compañeros cristianos están haciendo un trabajo, que si se les da un mayor impulso, un mayor apoyo gubernamental pueda que sea de mayor satisfacción.”

Y añade:

“porque si yo tuviera problemas de adicción, yo mi problema de adicción no lo voy a resolver únicamente rezando toda las mañanas, rezando toda las tardes y rezando toda las noches antes y después de comer, sino que se necesita un equipo multidisciplinario, un psicólogo, trabajadores sociales, médicos, médicos en las diferentes ramas, en las diferentes ramas, que me permitan a mí de manera científica inclusive de manera biológica, ir saliendo de ese flagelo que es la adicción; bueno e involucrarme al trabajo productivo de la sociedad, pues...”

Cuando evalúa su gestión como coordinador de la Misión el entrevistado reconoce que los avances con estos centros no fueron los esperados por parte de la misión y expone lo siguiente cuando responde a la pregunta sobre el trabajo de los centros en el municipio Sucre.

“Con los centros aquí es Sucre, no. Lo puedo decir, Fundahoveli... fue que nosotros establecimos un trabajo o un convenio con Fundahoveli cuando hicimos aquella actividad que recogieron algunas personas. Con quien sí tuvimos un mediano trabajo positivo fue con "Hombres de Valor". En el primer contacto que yo tuve con los compañeros de "Hombres de Valor " ellos tenían 9 personas y pasaron cuatro meses después que yo me fui y allí habían 15 personas, más o menos, o sea que se había incrementado las personas”.

Cabe destacar, que las personas que son tratadas en los centros de rehabilitación como por ejemplo, Hombres de Valor reciben atención médica, alimentación, hospedaje, ayuda de psicólogos y trabajadores sociales y ayuda espiritual.

Hasta aquí podemos referir el proceso que vivió el ex coordinador de la Misión Negra Hipólita en relación con el trabajo de los centros religiosos. El termina su gestión a inicio del año 2008 y asume la coordinación otra persona quien vive otra realidad en relación con los centros religiosos.

La coordinadora de la Misión Negra Hipólita, en el momento de recoger la información, nos dice, en la entrevista que le practicamos, que la Misión Negra Hipólita se encontraba en un momento de reestructuración en su

modelo y que, en los que respecta a la relación con los grupos religiosos, no había ningún tipo de vinculación con las organizaciones que tenían actividades religiosas.

La funcionaria expuso los motivos de la desvinculación planteando que esas organizaciones religiosas tenían a la Misión Negra Hipólita como un medio de suministro de recursos y no estaban cumpliendo con sus actividades programadas que era atender a las personas excluidas socialmente que necesitaban de su ayuda.

Escuchamos la justificación de la medida donde la funcionaria nos narra -a través de un ejemplo- como sucedieron los hechos para que la Misión dejara de trabajar con estos centros de rehabilitación cristianos religiosos; así como la explicación de una vivencia que tuvo con un centro religioso donde una persona dirigía a un grupo de personas vulnerables que hacían vida en un centro religioso:

“Esa persona se decía llamar Pastor, un guía cristiano, esta persona recibía de la Misión recursos como colchonetas, cocina, alimentos entre otros recursos para tener una vida cómoda por decir algo, y es cuando, como coordinadora de la Misión en el estado Sucre, decido asistir al lugar junto con otras personas de la comunidad y agentes policiales y aquí noto que las personas seguían viviendo en condiciones precarias.”

La funcionaria relata que las personas dormían en cajas de cartón, cocinaban en la tapa de un ventilador colocada sobre piedras donde asaban pescados que ellos mismos pescaban. Aseguró la entrevistada que de sus averiguaciones resultó que el líder religioso tenía a las personas allí para que pescaran y le entregaran el producto de la pesca a él, quien les daba como forma de pago, droga ya que ellos eran farmacodependiente. También contó que cuando el grupo de personas decidió desligarse de ese grupo

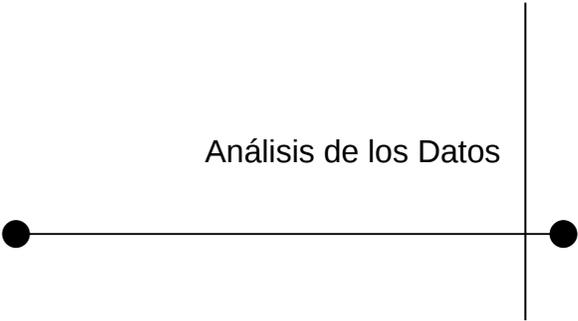
religioso lo que recibieron fue atropellos y amenazas de muerte por parte del líder de la organización.

En la corta entrevista que sostuvimos la coordinadora nos aseguró que la Misión está creando una nueva forma para trabajar con personas farmacodependientes que se encuentran en las calles, (no con los que están en sus hogares, sino sólo lo que se encuentran en pobreza extrema) a través de la implementación de programas soportados por la ciencia y la tecnología.

Queremos dejar sentado que el seguimiento que hicimos al trabajo de la Misión Negra Hipólita, en referencia al intento de incorporación de elementos religiosos para la búsqueda de la reinserción social de personas en situación de pobreza crítica llegó hasta el momento de las últimas respuestas que reportamos aquí.

En las entrevistas con los líderes de los grupos religiosos tratamos de presentar la visión que estos tienen de la relación entre los grupos religiosos y los representantes de la Misión Negra Hipólita.

**Capítulo VI - Testimonios de dos Líderes de Centros Religiosos  
que trabajan en la Reinserción Social de Personas que han  
perdido el Sentido de sus Vidas**



En el este capítulo presentaremos los resultados de la aplicación de dos entrevistas realizadas a dos líderes religiosos, los Señores Ciro Campos y César Betancourt, ambas personas tienen una historia familiar marcada por la lucha que tuvieron que enfrentar contra el uso de drogas. En ambas personas el inicio en el mundo de la droga se produjo en edad muy temprana. Quisiéramos presentar sus historias como un testimonio que refleje el estado al que pueden llegar las personas que se adentran en ese mundo y cómo la ayuda ofrecida desde un lenguaje religioso pudo ayudarlos a encontrar un sentido para sus vidas, también cómo a partir de esa conciencia lograda se convirtieron en mediadores para que otras personas pudieran salir del mundo de las drogas.

El señor Ciro Campos actualmente es director de una asociación civil sin fines de lucro llamada “Centro de Rehabilitación Cristiano Hombres de Valor” la cual se encuentra ubicada en la ciudad de Carúpano del estado Sucre, hasta donde fuimos a entrevistarlo.

Ciro Campos expone en la entrevista como fue su infancia y su juventud y en cual momento comenzó a participar en grupos que consumían droga:

“A partir de los 9 años, 8 años, ya me estaba insertando, tu sabes, en el grupo malandrín del barrio. Ya a los 10 años ya yo estaba consumiendo marihuana, después vinieron las “Mandras”. Era un niño, un niño ya rodeado de un ambiente que en Caracas se mueve...bueno vertiginosamente... Teniendo 9, 10 años empezó ese proceso, de yo caminar por el mundo de las drogas y se ven cosas increíbles cuando uno se sumerge en estas cosas”.

El informante nos hace notar que las drogas no respetan edades y llegan a los lugares más pobres de la población, resaltando el hecho de que son imprevisibles las consecuencias que pueden causar en un individuo.

En su caso Ciro Campos dice que para consumir sustancias psicotrópicas, comienza a robar sin importar lo que le pueda pasarle a él o a su familia y a mantenerse en las calles día y noche como consecuencia de ello. Al respecto expone:

“Robaba a mi mamá, a mi viejo, a mi hermana, ¡una cosa increíble, ves!... pasaba por allá por frente de mi casa, allá en el junquito, en el kilómetro 8 del junquito; pasaba con motos robadas... “señora Carmen por ahí pasó Cirito con una moto.” Bueno yo estaba ya en ese ambiente (...) sé lo que sufre una mamá, una abuela, un tío, un sobrino, un hijo, se todo eso porque yo hice sufrir a los míos también”.

Campos sigue narrando su vida y describe los sacrificios que tuvieron que hacer sus padres para tratar de ayudarlo a salir del mundo en que estaba sumergido, al punto que se ven obligados a salir del lugar donde vivían:

“entonces mis padres deciden vender en Caracas la casa, gracias a Dios que vendieron la casa y nos mudamos a oriente, a Puerto la Cruz (...) nos mudamos, yo seguí adelante, aunque ya yo estaba infectado por supuesto, ellos lo hicieron con la intención de resguardarme, que iba a caer más mal... Yo tenía un hermano que gracias a Dios es sano, se echa sus palitos... gracias a Dios es sano, trabajador, responsable, gracias a Dios no cayó en las drogas... bueno y tengo una hermana también que está en el Puerto, bueno, mira, y aquí cuando llego a Oriente... ya por supuesto venía dañado, ya conocía la gente que vendía el “bazuco”.”

Aunque la familia (Madre y Padre) trató de ayudarlo cambiando de ambiente no pueden solventar el problema en sí. Ciro sigue teniendo contacto con sus demás familiares en Caracas y viajaba desde Puerto la Cruz hasta allá. Mucho tiempo estuvo así. Después logra tener un trabajo en el Banco Latino de Sabana Grande; Campos, pero eso no significó que dejara el vicio que llevaba consigo:

“allá era bazuco y esto... me degeneré al punto de que me agarró la calle al punto de ser indigente... yo tuve contacto con la indigencia, de dormir en cartones, de dormir en eso pues... me vine de Caracas y llego a Puerto a la Cruz otra vez derrotado con

un aspecto bueno... pues deplorable... pero seguía en la enfermedad, yo seguía en la enfermedad, algo terrible”

Campos relata que en ese estado retorna a Puerto la Cruz pero que su vida había llegado a un estado de miseria que ya no le importaba su familia:

“En Puerto la Cruz también me tocó la indigencia, otra vez. Estuve varios meses en la calle, ve que yo tenía... yo dormía con los zapatos puestos, porque yo dormía en el paseo Colón, (...) claro, de allá en Mc Donalds y en esas cosas sacaban las bolsas de madrugada y nosotros la rompíamos para comer papitas fritas, pollos y esas cosas, una cosa horrible, bueno y probé la indigencia, probé lo que es la indigencia. Este... hasta que un día no aguanté más y llegué a mi casa.

Campos logra pedir ayuda a sus familiares y se dirige al hogar de sus padres:

“Cuando esa gente me vieron se pusieron a llorar todos por el estado en que yo me encontraba: ropa de meses puesta, hediondo, sucio, podrido... Cuando yo me quité los zapatos, yo cargaba las medias puestas, entonces toda esa carne todo eso sancochado y podrido se me vino con las medias. Era una llaga, una cosa increíble. Y ahí yo digo “Dios verdad que tú eres bueno”... bueno pasé unos días en la casa, me fui curando poco a poco, pero la adicción permanecía, la adicción estaba allí, y un día, bueno, en el año noventa y algo porque fueron más de 30 años...”

Campos relata que había tomado conciencia del problema que la envolvía en ese momento, que su problema era la adicción a las drogas y que había comenzado a pedirle a Dios que lo ayudara a salir de eso. Relata Campos al respecto:

“Entonces, una tarde yo venía bajando de ese barrio, el barrio universitario en puerto la cruz, y yo venía llorando pero por dentro y yo le pedí a Dios que no quería ser más así que yo quería cambiar, que me mandara a alguien. Y cuando salgo a la vía alterna, lo que llaman el puente del hospital, viene un hermano cristiano y él conocía mi problemática en San Diego. “¡Hermano Ciro!”. Ahí mismo se paró, donde me veía ahí se paraba, y ahí se arranca a llorar, “¿Que paso, Ciro, otra vez? ¡Vale caíste en la broma! entonces yo le dije a él que yo le estaba pidiendo a Dios y él me lo puso en el camino. Yo no quiero seguir mas así, hermano Plinio, ¿en qué me puedes ayudar? Y él me dijo cónchale por ahí hay un

centro, un centro que se llama Hogares Verdaderamente Libre, yo creo que en Cumaná hay una fundación (Funda Hoveli)... Y bueno Dios me empezó a tramitar por ahí, fue el primer centro donde estuve y ahí aprendí una cantidad de cosas, llegué a ser director encargado y fue un trabajo maravilloso fueron mis primeros pasos en el ministerio, de la rehabilitación, tuve una recaída, y luego me levante con más fuerza en Cristo.”

Una realidad parecida la vivió el señor Cesar Betancourt también proveniente del centro del país, específicamente del barrio 23 de Enero en Caracas, y quien en la actualidad habita en la ciudad de Altagracia del estado Nueva Esparta en un área cercana al “Centro de Rehabilitación Gran Oasis en el Desierto” en la que se desempeña como director.

Betancourt nos cuenta sobre su infancia y explica a qué edad se inicia a la vida delictiva:

“Yo a la edad de 11 años empiezo por la parte delictiva, más que todo era delictiva, no había entrado a las drogas todavía, pero ya tenía una parte delictiva con un conjunto de muchachos de allá del 23 de Enero en Caracas y empezamos a robar (...) a la edad de 17 años yo entre al consumo, pero lo que fue de la edad de 11 años hasta los 17 años fue la parte delictiva, es la parte ya... más que todo una banda organizada”

Campos cuenta que la mayoría de las personas que se sumergen en el mundo de las drogas, la delincuencia, el narcotráfico son personas que viven en una comunidad donde la población más débil son los niños y adolescentes que, creyendo que entrando en ese ambiente van a superar su posición y el de su familia sin saber cómo eso los puede afectar física, psicológica, emocional y socialmente. Betancourt sigue explicando:

“Ahí empezó ese proceso de verdad fuerte. La vida delictiva fue cada vez más fuerte, más adentro, más adentro, comencé a conocer personas que estaban en el ámbito del narcotráfico... Ya eran bandas, organizaciones, después empezamos a armarnos, a buscar la droga para poder tener y para poder comprar el armamento ya tratábamos de hacer atracos, buscar la parte de verdad, droga, el narcotráfico...”

Durante la entrevista relata cómo fue su vida a los 13 años de edad. Durante ese año sufre de una enfermedad que cree que fue causada por la clase de vida que estaba viviendo en la calle, motivado a la ineficiente alimentación que llevaba, mientras estaba pendiente de la vida que tenía en la delincuencia:

“...a la edad de 13 años me dio una enfermedad yo pensando que era algo suave mi mamá me llevó al médico y encuentran que no era algo suave, sino era una leucemia, no había comenzado como una anemia, pero eso fue avanzando hasta que llego a una leucemia, y es cuando me llevan al hospital de niños por medio de un primo que era médico, me consiguió un cupo ahí en el hospital de niño y tenía una leucemia...”

Betancourt, señaló que a pesar de su vida delictiva él era un joven que practicaba deporte y estudiaba

“Ahí dure 2 meses, a pesar de que estaba en la parte delictiva era un niño deportivo pues, siempre me gusta el basquetbol, el futbol, aparte de todo lo que es deportiva y el estudio yo estaba en la parte delictiva pero seguía estudiando...”

Betancourt, siguió explicando la complejidad de su enfermedad y como él logra salir del problema de salud que lo afectaba y a la vez comenzó su recuperación física y espiritual:

“...Dios me toma por medio de esa enfermedad para que llegue a (...) que es un tío, es como un pastor para mí porque tenía más de 30 años en el evangelio; fue el primero que me predicó, yo me acuerdo que yo entraba a la habitación y él me ungió con aceite y oraba por mí, y yo siendo un niño no entendía lo que estaba haciendo pero él lo entendía y el (...) me decía “Tranquilo Cesar que tú te vas a parar de esa cama” y era el único que me lo decía, los demás lo que hacían era llorar (...) después de la enfermedad aprendí a caminar de nuevo porque yo no podía caminar, yo aprendí a caminar de nuevo, en un año otra vez, paso a paso. Fue volver a nacer porque era un bebé y entonces y entonces aprendí a caminar agarrándome de las paredes, andaba apoyándome de mi familia, de mis hermanos, de mis tíos, y entonces... hasta que aprendí a caminar de nuevo.”

En la entrevista, explicó cómo él entra en el mundo de las drogas, de la delincuencia y del narcotráfico. Comenta que todo eso fue un proceso que lo llevó a los niveles más altos de esa realidad que lo envolvía. Recuerda que, aun sabiendo que la ayuda espiritual lo ayudó a salir de su problema de salud, no le importó seguir “*por el camino del mal*”, como dice Betancourt:

“...y empezó mi evolución otra vez, otra vez, hasta que entré otra vez en la delincuencia, más fuerte todavía. Que es cuando entro al nivel del narcotráfico, ya cuando es un nivel de narcotráfico, ya era una banda más fuerte, ya no era sólo la banda de la delincuencia, un atraco aquí, un atraco allá, todo planificado. Ya era ya algo más fuerte, porque entro en el narcotráfico, nadie sale vivo del narcotráfico, saliendo del narcotráfico es salir muerto o huir toda la vida, porque el mismo narcotráfico es el que te va a permitir a ti que no lo dejes, así hace el enemigo, él no va a dejar que tú le dejes de servir, el único que te puede salvar de allí es Dios solamente...”

Betancourt señala en la entrevista como fue su entrada al mundo del narcotráfico y por qué lo hizo; al respecto indica:

“yo me acuerdo que entre sólo en ese mundo y me dijeron ¿estás seguro al mundo que quieres entrar?, me preguntaron y todo era sí, todo era por dinero, era por dinero porque me podía comprar todo lo que quería tenía de todo lo que quería, mi familia decía ¿dónde sacaste tú para esto?, ¿para aquello?, tú tranquila, y uno con prendas, con motos, con esto, con lo otro, pero todo eso es temporal”.

Betancourt se detiene a insistir ya explicar porqué decía que ese mundo en el cual se involucró no era fácil, ya la única forma de salir de allí era sin vida o perseguido por el narcotráfico, en torno a esto, recuerda que:

“Después de esa vida empiezan a caer presos los de la compañía, todos los de la banda, presos, mataron a muchos, me estuvieron buscando mucho tiempo, me tuve que ir del bloque donde estaba, me escondí en otro sitio. Me estaba buscando la delincuencia y me estaba buscando la policía, allanaron mi casa varias veces, nunca me pudieron conseguir y así estuve corriendo, corriendo durante mucho tiempo, hasta que llegue como a la edad de 22 años más o menos”

Betancourt comenta que busca la iglesia y los centros de rehabilitación como refugio para estar escondido del narcotráfico y de la policía que lo buscaba:

“...estuve en una Iglesia que quedaba en Caracas, la Iglesia Renacer, estuve allí y bueno me hablaron de un centro de rehabilitación, el Renacer (...) y estuve allí, fue una primera vez, dure un mes, estuve un mes allí, escondido en ese sitio, y de ahí tuve que irme a una casa de una tía porque yo no podía pisar ningún rincón del 23 de Enero y todavía seguía siendo buscado. Entonces llego allí al centro, estuve un mes en el centro, y después de ahí salí como dos meses... Recaí de nuevo, estuve tiempo en la calle, viviendo aquí, viviendo allá, escondiéndome y vuelvo a ese centro otra vez, duré cinco meses. Ahí salí con más fuerza, salí con más fuerza duré un tiempo más parado, pero volví a recaer. Cuando vuelvo a recaer de nuevo otra vez, caído en las drogas... más fuerte.”

Después de haber conocido los principios bíblicos que lo ayudaron a tener una vida más tranquila Betancourt sufre una recaída en la cual comienza a consumir diferentes tipos de drogas, llega a un punto de extrema indigencia. Betancourt relata:

“Yo no consumía piedras, y llegué a consumir piedras de tal manera que me llevó a la calle, me llevó a la calle de la indigencia y es cuando caigo en la indigencia. Vivía en un contenedor de basura, allí estuve viviendo tiempo en un contenedor de basura en Caracas, ahí mismo en el 23 de enero. Andaba como un indigente no me reconocían muchos, andaba como un indigente, andaba todo chivudo, el pelo todo sucio, entonces la gente que se iba a imaginar que era el hombre que andaban buscando por allí o algo por el estilo. Yo andaba escondiéndome por allá por esos sitios. (Tenía) un contenedor de basura acondicionado y tenía un mueble, un sofá, una silla... Peleaba con las ratas, con las cucarachas por la comida, comía de la basura, yo veía una cucaracha comiéndose un pedazo de pan y quitaba a la cucaracha, “quítate que eso es mío”, recogía lo que fuera de la calle y si tenía hambre me lo comía, yo había entrado a un nivel mucho más bajo, ya no había un atraco, ya no había una organización, ya no había una banda... Andaba era uno corriendo, escapando por mi vida, entonces lo que hacía era tratar de buscar una salida, ya, en las drogas...Entonces estaba consumiendo cocaína fuertemente, estaba consumiendo la marihuana, ya llegaba un momento que no hacía nada y lo que hacía era mezclarlo, mezclaba la cocaína con el perico que estaba en ese entonces con la marihuana para hacer el famoso (...)

entonces le echaba también cocaína para hacer tres en uno, hasta que llega el momento que caigo en la Crack , cuando caigo en la Crack ya llegó a un nivel más bajo todavía, un nivel más bajo que ya llegó a no importarme nada...”

Betancourt recuerda la vida que llevaba como adicto a las drogas y el temor de ser encontrado por el narcotráfico y las fuerzas represivas, lo llevaron a un estado de miseria, sin darle importancia a su vida ni a la de las demás personas que estaban a su alrededor. En este sentido dice:

“Siempre he dicho algo, que si uno no se quiere uno mismo uno no quiere a nadie. Ya no me importaba nadie, ya no me importaba familia, ya no me importaba hermano, no me importaba novia, no me importaba nada, lo que me importaba era mi mundo, mi vicio y para poder tener vicio tenía que atracar, tenía que robar al inocente. ¿Cuántas personas no dejé yo sin llevar la comida a su casa, por mantener el vicio? Eso es una atadura que se tiene espiritualmente, Dios tenía un propósito conmigo y lo veo después, yo no entendía lo que estaba sucediendo en ese entonces, Dios me estaba pasando en la Universidad de la vida para que yo entendiera lo que es vivir eso.”

Las circunstancias que estaba viviendo, inducen a Betancourt, a tomar una decisión de buscar ayuda, la que obtiene a través de uno de sus parientes. Se interna en un centro de rehabilitación y nos relata cómo fue ese proceso:

“...Y llegó un momento que de broma me morí ahí pues... y me fui de ahí del 23 de enero hasta el Junquito, hasta el kilómetro 18 donde mi hermano estaba cuidando una casa de una tía mía y allá llegué. Yo supe que tuvo que haber sido sólo Dios que me llevó hasta allá, me sacó de ese sitio y me llevó hasta allá y fui donde mi hermano para que me consiguiera un cupo en la Gran Oasis principal (...) yo tomo la decisión de irme porque uno es el que tiene que tomar la decisión fue como un deseo porque en el mismo camino que iba el diablo me decía “no vayas...” “...Pero yo decía “No, yo quiero cambiar”. Yo le dije “Yo quiero ir”. Bueno llego al centro de rehabilitación me fui y estuve allá tres años y medio. Después salí de ese lugar rejuvenecido, nuevo y yo me acuerdo que agarré y que mi pastor me dijo así: Ya no eres un polluelo Dios me ha demostrado que ya eres un águila hijo y tienes que volar...”

Ciro Campos y Cesar Betancourt llegaron a tener una transformación en sus vidas a través de internalización de enseñanzas religiosas y disciplinarias que obtuvieron en los centros religiosos o iglesias cristianas donde ellos fueron atendidos. Esa vivencia los llevó a buscar el camino para brindar servicios de rehabilitación a personas con problemas delictivos, de adicción a las drogas o al alcohol. Respecto a esto, **Ciro Campos** afirma:

“En el año 2000 yo le pedí a Dios pues que me diera dirección y me fui para Ciudad Bolívar. En Ciudad Bolívar comenzó las maravillas de Dios, definitivamente ya mi vida cambio, empezó este proceso de Dios en mi vida, empezó mi real llamado pastoral. En Ciudad Bolívar me congregaba en la iglesia Puerta del Cielo, del hermano José Burel, conocí una cantidad de gente allá, tenía la inquietud en mi corazón de fundar una obra yo. Pero estaba actuando era yo, **Ciro**, yo le estaba dando paso a Dios para que él fuera quien me dirigiera; bueno empecé con una obra que se llama Variado de Cristo por cierto tengo ese registro ahí (...) Ciudad Bolívar me ungió como pastor y de allí comenzó mi pastorado oficialmente en la iglesia del hermano José Ferrer, Manantial de Vida se llama la iglesia... bueno y comenzó ese proceso verdadero de Dios, pero siempre con el anhelo de Dios y mi corazón ardía porque quería estar al frente de una obra de este tipo.”

**Campos**, en su discurso explica cómo nace el proyecto del centro de rehabilitación “Hombres de Valor” que se encuentra ubicado en la comunidad Playa Grande de la ciudad de Carúpano del estado Sucre, y como lo recibió la iluminación para comenzar con su labor. Al respecto explica:

“Estando en Casanay, como coordinador o director de “Hombres Nuevos” (me habían mandado del Tigre para Casanay a fundar la obra ahí y yo me quede encargado varios tiempos.) Bueno... este... una noche, una noche se había ido la luz y ahí donde yo estoy quedaba el porche de la casa, y yo estaba y el espíritu santo se movía dentro de mí, y yo decía ¿qué está pasando? Sentí anhelo que yo quería como una obra, yo le estaba pidiendo a Dios que me permitiera la oportunidad de que él me utilizará para yo hacer el trabajo y cuando viendo para el cielo así y le digo a Dios “Bueno chico, si tu quieres que yo abra una casa de rehabilitación que pase una estrella fugaz ahorita” le dije a Dios. Dije que pase una estrella y me seguí meciendo en la mecedora y veo y sigo esperando pues que pasara la señora, el cielo no paso la estrella fugaz, sino que del cielo, del cielo se desprendió un punto azul y se detuvo en el frente, empezó a caminar así (señales con las manos

y sonidos con la boca). ¡Mira, eso fue una cuestión indescriptible! ¡Una experiencia como Dios única! Y cuando yo me quedo viendo la broma así, atónito, yo decía ¡Dios! Cuando yo me quedé viendo así para allá ese mismo punto se convirtió en un cometa gigantesco, amarillo, con una cola así, como el cometa Halley. ¡Una cosa increíble e impresionante! Y al otro día entregué la casa de rehabilitación y nació “Hombres de Valor” Ese es el testimonio de donde estoy ahorita, de cómo yo le pedí a Dios que me ayudara. Entonces eso me hace ver a mí que el poder de Dios es real para transformar la vida de los hombres.”

También el nombre del centro de rehabilitación le llegó a Campos, según lo describe de una comunión con Dios. Lo expone así:

“Le pedía dirección a Dios para que me permitiera fundar cuando estaba en Casanay, yo le estaba pidiendo a Dios, tenía una lista de nombres, nombres, nombres y cuando yo venía por los bajos venía de Puerto la Cruz a Casanay, pero me fui por Maturín. Cuando yo voy por esas curvas de los bajos yo venía hablando con Dios y le decía Diosito, yo venía en la camioneta, Dios qué nombre le vamos a poner al centro y una vos me dijo “Hombres de Valor”, una voz me dijo “Hombres de Valor”. Es que eso es Dios, ya que mira, la señal, la confirmación, es el resultado de este trabajo que Dios está haciendo en la vida de estos hombres.”

Campos logra registrar la asociación civil sin fines de lucro.

“Esto está registrado, tenemos nuestro RIF, Hombres de Valor está registrado”

Esta asociación, explica Campos, tiene tres años en la localidad:

“Tres años, en ese periodo de tiempo por aquí ha pasado una cantidad de gente, y han quedado con la semilla en el corazón, gentes agradecidas que me llaman, “Hermano Ciro le estoy echando pichón”, otros han caído, a otros los han matado. Actualmente tengo este grupo de jóvenes, casi todos son de aquí, de la zona”

Las instalaciones del centro de rehabilitación se encuentran con carencias estructurales y materiales. La propiedad cuenta con una estructura física de dos ambientes; el primer ambiente, que es el dormitorio, cuenta con cuatro (4) literas y un colchón; y el segundo ambiente es una sala de estar, en la

que se encuentra la cocina, la nevera (que está en mal estado), un televisor y un comedor de cuatro (4) sillas y una mesa.

Las características de las instalaciones del centro son:

Paredes de bloque de cemento, sin frisar, con techo de zinc y piso de cemento. El terreno es amplio, tiene plantas sembradas de maíz, ajíes, auyama y árboles frutales como mangos y otros frutos. La propiedad es de personas miembros de la iglesia a la que Campos y sus jóvenes asisten dominicalmente.

Pese a las circunstancias en que se vive, se mantiene orden en las cosas, pulcritud en las distintas áreas y no falta la alimentación. Al respecto, comenta Campos:

“Hace falta un espacio más acorde, más acondicionado, a mí me gustaría tener buenas literas, un servicio bien bueno...” “...Usted abre la nevera de nosotros ahorita y ahí no hay comida, no hay pescado no hay pollo, no hay nada. Está como Plaza Venezuela: agua y luz; aunque ni luz tiene la nevera. Ya se nos está cayendo, la nevera se está cayendo y hay que estar poniéndole una silla y remendándola abajo para cerrarla; pero ya nosotros desayunamos, se echaron tremenda papa, almorzamos y ahorita preparando la cena, Dios no nos abandona...”

Esta asociación civil o centro de rehabilitación cristiano cuenta con una programación que está implícita en el documento de constitución o acta constitutiva, dividida en cláusulas que basan su fundamento en la disciplina y la enseñanza de principios establecidos en la Biblia, al respecto explica Campos:

“Ellos están bajo un programa de rehabilitación en la primera etapa de desintoxicación, la segunda de adaptación, bien... la primera etapa modificación de hábito, cambio de conducta. La segunda etapa de la segunda fase: pulcritud de los modales. Porque yo le digo a ellos que no es nada más dejar de consumir drogas, dejar de beber aguardiente, dejar de robar, ellos tienen que aprender a comer en la mesa, tienen que aprender a pararse y a pedir permiso

tienen que aprender a tender su cama, a mantener sus cosas en orden, bañarse, a limpiarse las uñas... Eso es readaptación, cosas que perdemos cuando estamos en los vicios, que ni nos bañamos... En la cuarta etapa del programa, responsabilidad y liderazgo, ya cuando el hombre entra en la quinta etapa que... y viene cuando ya a los doce o trece meses ya se le puede dar una responsabilidad como subdirector, como líder, para que ellos desempeñen la responsabilidad del liderazgo, encargado, y eso es cuando es un director o subdirector”.

Según el documento legal las metas y objetivos del programa tienen que ver con lo que desean hacer en el futuro los participantes a través de terapias; Campos lo acota de la siguiente manera:

“Las metas y objetivos que son: ¿qué es lo que tú quieres hacer? Has un programa hoy de qué piensas hacer tu dentro de tres, entre seis años, ¿dentro de doce años que piensas hacer? el cual es tu... eso se llama un proyecto de vida que es lo que tú quieres después de que tu salgas de aquí. Tenemos terapia, aquí en el documento dice que tenemos terapia de grupo. Terapia en esta asociación... el objetivo fundamental se basa en granjas de rehabilitación. Ese es el objetivo nuestro aquí. Nosotros tenemos terapia de grupo ¿Como se hace una terapia? se enseñan los líderes como preparar las terapias, o sea, nosotros nos reunimos y nos montamos y tenemos un diseño y desarrollo del plan de tratamientos de comunidad terapéutica “Hombres de Valor” que es comunidad terapéutica, Los criterios de admisión para los muchachos todas esas cosas, ¿Cuál es nuestra ética? El compromiso con la vida, no alcohol, no drogas, cero sexo. Los derechos que tienen ellos con los programas, ellos tienen sus derechos, yo hago que sus derechos prevalezcan en este lugar”.

Ciro campos acotó que ellos, dentro del centro de rehabilitación tienen normas y reglas las cuales tienen que cumplir:

“aquí tenemos 27 normas, 28 normas, no las tengo ahorita, las mandé a transcribir, éste por decir algo, para revisar alimentos, alojamiento adecuado, un digno hábitat, esparcimiento, ejercicios físicos y cuidados médicos necesarios o sea una cantidad de cosas que ellos tienen en sus derechos”

En el proceso espiritual o religioso aplicado a personas que han sufrido problemas de: adicción a las drogas, alcoholismo, delincuencia e indigencia y que se encuentran en este centro de rehabilitación “Hombres de valor”, se

utilizan elementos religiosos tomados de la Biblia para ayuda a cambiar sus vidas y darles un sentido, al respecto comenta Campos:

“Yo les enseño a ellos que sin Dios no lo van a poder lograr. Yo respeto mucho la parte profesional de psiquiatras, porque el hombre está dividido en tres: alma, cuerpo y espíritu; pero dentro de ellos hay algo más, la parte del alma, la parte interna, adentro del hombre que el hombre no sabe y sólo Dios puede llegar hasta allá. Él conoce las intenciones del corazón del hombre. Solamente este poder puede transformar al hombre verdaderamente y el vaso hay que limpiarlo de adentro hacia fuera”

Campos describe como es un día de terapia en el centro de rehabilitación “Hombres de Valor”:

“Le damos es comida parejo, Biblia pareja para que agarren el paso y descanso, mucho descanso. Nosotros estamos aquí organizados, tenemos nuestro horario, tenemos horario aquí. La hora de levantarse es a las seis, después de que ellos se levantan se hacen su aseo personal y viene la parte del devocional, el desayuno espiritual. En la mañana, proclamamos la Biblia, compartimos un tema, oramos, después de ese periodo viene el tiempo de mantenimiento, después de eso viene el desayuno y después del desayuno viene un descanso de 9 de la mañana a 11:30 laborterapia, donde los muchachos van a laborar. Yo trato de reunirme todas las noches con ellos, para darle palabras de aliento, darle motivación, apoyo moral, unión de corazones, o sea mensajes que ellos han entendido y los reflejan con atención y preocupación por sí mismos, y los demás. Los domingos es mi día libre y yo salgo a las iglesias; respecto a la parte de Dios nosotros tenemos ese principio básico y el centro de nuestro programa de rehabilitación que dura 18 meses es Jesucristo”

A pesar del poco tiempo de fundado “Hombres de valor”, ha tenido personas rehabilitadas. Tal es el caso de un joven que cumplió con el programa de 18 meses. Campos lo mencionó en la entrevista:

“El “Diario de Sucre” mira aquí está, lee. Porque la Región público, Asociación Civil, Hombre de Valor rehabilito según el pastor a persona con problema de rehabilitación, ¿Qué tal? Se, según y que no se rehabilita eso. Claro que el poder de Dios. El primer fruto de Hombres de Valor en cuanto a rehabilitación se refiere. Duro 18 meses y nosotros vamos a tener aquí 3 años, esto es record. El entró con problemas de drogadicción y delincuencia. Manuel Tenía está asistiendo a una iglesia de Maturín donde tenemos un terreno

que debemos activar para que Hombres de Valor tenga una sede allá. En Maturín están varios que estuvieron aquí, no cumplieron todo el proceso pero sus familias están contentas.”

En el “Centro de Rehabilitación Gran Oasis en el Desierto” que se localiza en la ciudad de Altigracia del estado Nueva Esparta, se encuentra el director Cesar Betancourt que nos comenta cómo surge el centro en este estado, tomando en cuenta que en Caracas existe un centro con el mismo nombre en donde él fue reinsertado. Betancourt nos responde la pregunta sobre cómo se desarrollaron los primeros pasos del centro y cómo luego fue llevado a la realidad:

“Por ordenanza de Dios, porque primeramente fue Dios que me mandó y después nosotros. La que era mi esposa en la actualidad no lo es ahorita ella siempre tuvo la visión de ayudar a las personas aquí en Margarita y ella comenzó conmigo y yo le dije... el principio no me quería venir pero después yo dije “Bueno” (...) y hablamos con el pastor y me dijo (... como al año que estuvimos aquí el vino y habló con nosotros y me dijo “Cesar vamos abrir un centro duro una semana aquí” y nosotros le ubicamos una casa alquilada aquí en Playa el Agua y empezamos a trabajar, me trajo 4 personas de allá que estaban con él y de allí empezamos a funcionar, y ahí fue donde empezó mi verdadero proceso ..” Como interno, sino como hijo de Dios, ya como un hombre cambiado por Dios, ahí comenzó mi proceso, el mío personal con Dios.”

Betancourt, comenta que para ingresar al proceso de reinserción social en el centro Gran Oasis, ellos deben tener voluntad de cambiar la vida que llevaban; al respecto indica:

“La primera visión que debe tener la persona es querer cambiar voluntariamente, eso te lo digo con voluntad y con ánimo al tener ellos la voluntad de querer cambiar nosotros podemos trabajar en ellos (...) yo exijo eso, que la persona quiera cambiar a sí mismo y que venga voluntariamente, yo no puedo tener a nadie aquí amarrado (...) bueno que tengan ayuda por lo menos de la familia. (...) yo creo que antes de llegar a la institución ya Dios había hecho ese milagro porque para tomar la decisión de ir a un centro de rehabilitación tiene que haber una esperanza, tiene que haber como una visión, un sentido, un despertar, un sueño”.

El centro cuenta con una estructura física con muchas deficiencias y es por eso que Betancourt acota que:

“Está la casa ahorita, por fuera esto no tiene paredes no tiene tapia, los muchachos que están aquí saben que hay una pared, pero espiritual y el que se escapa es porque no quiere estar; pero el que quiere estar aquí yo sé que algún día va a cambiar porque la Biblia dice que lo que Dios comienza lo termina, ese es el verdadero...”

Con respecto a lo citado por Betancourt, se pudo observar que la propiedad no cuenta con una seguridad, ya que está cercada con alambres de púas. En las instalaciones del centro de rehabilitación se pudo observar que existe una estructura en proceso de construcción; sólo está habilitada una habitación de bloques de cemento, sin frisar, con techo de zinc, piso rústico. El centro cuenta con siete (7) literas, con un televisor, un equipo de sonido y una planta eléctrica, la cual abastece de energía al centro, ya que la propiedad no cuenta con electricidad pública. La cocina y la sala están en construcción, en el lugar de la cocina está lo que se podría llamar sitio para cocinar donde las paredes son de bloques de cemento, el techo de palmeras y el piso de tierra. Igualmente, la institución cuenta con una extensión de terreno donde se encuentra un área que está sembrada con plantas de ayama y maíz. Tiene una cancha de bolas criollas, la cual funciona como lugar de recreación y otra área que tiene un tablero de basquetbol. El baño está a las afueras de la construcción principal, y está fabricado con bloques sin frisar y sin techo. Asimismo, la propiedad cuenta con un espacio alegórico, denominado “Lugar de Encuentro con Dios”. Cabe destacar que la habitación alberga a 12 hombres que se encuentra en proceso de reinserción.

El centro de rehabilitación cuenta con unas normas que guían a los participantes en para mantenerse dentro de la institución y para cumplir con el proceso de reinserción, al respecto comenta Betancourt:

“Aquí primero se les enseña disciplina. Una de las cosas que necesitamos es la disciplina, una disciplina, pero sí se le enseña la parte disciplinaria de tú al levantarte...Y todos están levantados a las cinco de la mañana y los líderes se levantan a las cuatro de la mañana; el principal, tiene un horario, tiene que levantarse, eso es algo que ya tiene que ser así. A las cinco de la mañana están en culto hasta las 6:30. Primero es lo primero, la palabra que es el evangelio, primero es Dios, primeramente buscar el reino de Dios y su justicia y lo demás llegará por añadidura, primero tengo que buscar a Dios. Después de terminar el culto, su desayuno y después las labores cotidianas de la institución, la limpieza, la limpieza de los cuartos, la limpieza de las áreas, limpieza de los baños, de toda las instalaciones que hay, y como estamos en construcción, entonces uno tiene que ordenar. La Biblia dice que tienes que hacer todo en orden. En todo. Es Dios, nos está enseñando que nosotros tenemos que aprender a ordenar nuestras vidas”

En relación a las normas se observó, en una cartelera publicada a la entrada de la habitación, que tenían 41 normas en manuscrito, son las siguientes:

1. Prohibido hablar del mundo.
2. Prohibido salir de las instalaciones sin permiso.
3. Prohibido estar sin camisa.
4. El consumo de psicotrópicos ameritan expulsión inmediata.
5. Agresiones verbales y físicas ameritan expulsión inmediata.
6. Prohibido entrar a los cuartos en horario laboral.
7. El NO cumplir con la atalaya amerita disciplina inmediata.
8. Prohibido el abordaje a las visitas.

9. Prohibido el abordaje al pastor.
10. Prohibido entrar a la cocina (solo personal autorizado).
11. Visitas días sábado y domingo de 10:00am a 5.00pm.
12. Horario de levantarse 4:45 am.
13. Horario de culto 5:00 am.
14. Horario laboral de 8:00 am a 12:00pm y de 2:00pm a 3:30 pm.
15. Horario de enseñanza de 3:30 pm a 4:30 pm
16. Horario deportivo de 4:30 pm a 5:30 pm.
17. Horario del baño de 5:30pm a 6:45 pm.
18. Horario de comida 8:00am; 12:15pm y 7.00 pm.
19. Horario de dormir 9:00 pm.
20. Hora quieta 12:00pm a 1:50pm.
21. Prohibido desorden en todas las áreas.
22. Prohibido ingresar alimentos en los cuartos.
23. Murmuraciones, críticas, chismes, groserías, disciplina inmediata.
24. Prohibido subir a la montaña sin autorización.
25. Horario del televisor (orden pastoral).
26. Cualquier tipo de hurto amerita expulsión inmediata.
27. Mantener el baño y sus alrededores limpios.
28. Mantener el steward limpio.

29. No tocar T.V, planta de sonido, eléctrica sin autorización.
30. Mantener los cuartos limpios y ordenados.
31. Prohibido colocar los pies en las paredes.
32. Respetar a las autoridades.
33. El maltrato a los animales amerita disciplina inmediata.
34. Guardar las herramienta de trabajo y mantenerlas limpias.
35. Prevenir es mejor que lamentar, cuida tu proceso.
36. Se recibirá llamadas los días sábado.
37. Prohibido el uso de teléfono celular sin autorización.
38. Los nuevos tendrán (1) mes sin visitas ni llamadas.
39. Las vestimentas de las visitas debe ser adecuadas.
40. Prohibido dispositivos electrónicos, radios, discman, mp3, mp4, etc.
41. Horario de cadenas de oración 8:30am a 9:00 am.

Betancourt explico cuáles son los valores que la institución y él, como figura de pastor, les enseñan a las personas que participan en el proceso de reinserción.

“Los valores que les enseñó a nivel personal, primero, a quererse como persona, a quererse como persona. A saber que verdaderamente valen, que son importantes. Que no importa que su padre, su madre, sus familiares, sus amistades le hayan dicho que no valen nada. Que no importa lo que le hayan dicho en la calle, lo que importa es lo que Dios diga de nosotros, son puras cosas bonitas. La parte de higiene personal, a cortarse sus uñas, afeitarse, a mantener sus cama limpias; entonces se van recuperando en medio del proceso, pero los valores más importante son los espirituales (...) eso es lo más importante, como te dije anteriormente les explico el evangelio, porque cuando el evangelio llega a la vida de una persona, que es una relación

personal con Dios eso verdaderamente transforma la vida de ser humano, lo cambia por completo. Porque cuando el evangelio llega a la vida de una persona, cambia la mente y cuando la mentalidad cambia, el estilo de vida cambia; entonces ya lo que nosotros fuimos más nunca lo vamos a ser (...) es importante la parte espiritual que conozcan lo bíblico que sepan quién es Jesucristo, quien es el Espíritu Santo, que para poder llegar al padre tienes que pasar por el hijo y que empiecen a tener ese amor. ¿Qué fue lo que pasó con nosotros? no tuvimos ese amor.”

Añade, Betancourt, lo siguiente:

“Entonces empezamos a conseguir que verdaderamente tenemos un padre en el cual, cada vez que ponemos las rodillas sobre el piso y levantamos nuestras manos y clamamos nuestras oraciones a Él, sabemos que va a venir una respuesta y que hay un abrazo, su presencia... Todo eso nos ayuda a seguir adelante, esa parte es necesaria en la vida de un ser humano y para un ser poder ser alguien aquí en la tierra, tiene que tener a Dios en el corazón.”

Según el señor Betancourt, el evangelio es un estilo de vida, y al respecto comenta:

“yo siempre he dicho algo que lo que es el evangelio es un estilo de vida, yo lo que trato de enseñarle a ellos es vivir diferente”

Cuando le preguntamos a Betancourt cuales serían los diferentes elementos religiosos que pueden ayudar a la reinserción social de personas como las que van al centro el líder responde:

“Los principios más importantes que nosotros debemos aprender en el Evangelio es la oración, porque la oración es el principio que nos acerca a todos a Dios., Si yo no oro, es como si no estuviera desayunando; para mí la oración es como si tú no comes. La oración es como la respiración, si tú no respiras te mueres, cuando uno está en el mundo espiritual si uno no ora, uno está muerto espiritualmente. La oración es la que me va a acercar... Entonces para mí el principio más importante que pudo haber es la oración, porque la oración me acerca al espíritu, me acerca a Dios y cuando yo estoy cerca de Dios me siento bien, no me falta nada, estoy alegre. Tu puedes tener el problema más fuerte que puedas tener, con que tú te arrodilles y tú le ores a Dios tu entras en ese lugar santísimo y ahí, ese contacto contigo, ese engranaje, ese momento bonito, es una relación personal, el problema más fuerte se te hace chiquitico, porque Dios se encarga de (...) algo que

verdaderamente es pequeño. Acuérdate que para nosotros hay muchas cosas imposibles pero para Dios nada es imposible.

(...) El segundo principio más fuerte que tiene que haber es la fe. Eso es un engranaje, porque si yo hago una oración sin fe, ¿adónde me puede llevar esa oración? Pero si yo hago una oración creyendo que va a suceder así, así sucede. Eso son partes de los principios bíblicos que se han inculcado en los muchachos, y que son para mí mucho más importantes es que puede haber en la parte del Evangelio como un estilo de vida no como una religión, porque nosotros somos un estilo de vida y siempre se lo he enseñado a los muchachos.

(...) el testimonio porque la Biblia me dice que debo ser un varón de testimonio, lleno del espíritu Santo y de sabiduría, si yo no estoy lleno del espíritu Santo y de sabiduría y no tengo un buen testimonio no puedo marcar huellas en una persona.”

Al igual que los valores personales, espirituales y lo que encierra el evangelio (la oración, la fe, el testimonio), son importantes para las personas que participan en el proceso de cambio de vida dentro del centro de rehabilitación, contar con una persona te les trasmite confianza; en torno a esto Betancourt exclama:

“yo aquí soy el pastor, el director, a parte yo soy el padre espiritual, soy su amigo, su confidente, su escudero (...) Yo creo que soy uno de sus ángeles, puestos aquí en este lugar para ayudar a las almas, así como aquellos hombres que me ayudaron a mi eran ángeles que me estaban ayudando puestos por Dios. Y la Biblia dice que muchas veces nosotros en nuestra casa arrojamos ángeles y sin saberlo”

Betancourt comenta que las personas que se encuentran transformando su estilo de vivir necesitan palabras, acciones, gestos que les transmitan que son personas importantes y necesarias para alguien, y al respecto explica:

“El cariño, un abrazo, el que tú le digas te quiero, avanza, sigue adelante, un abrazo, esa es una huella, porque de repente muchos de nosotros no lo recibimos; pero cuando tu abrazas a un muchacho y cuando tú lo apoyas en su sueño, que ellos cumplan sus sueños, que ellos cumplan todas esas metas que ellos quieren cumplir, esos son huellas marcadas allí (...) me siento en su cama y conversó con uno, con el otro, juego de dominó, bolas criollas,

vamos para la playa y salimos, y trato de que ellos me vean como uno más de ellos, tal cual dice Jesús amén”.

Betancourt explica que la verdadera vida es estar en el camino de lo espiritual porque es lo que permite cambios, al respecto expresa:

“La verdadera vida es la que te da Cristo, la Biblia decía que Jesucristo decía “yo soy el camino, la verdad y la vida” Y yo lo primero que conseguir es mi camino, si yo no consigo el camino nunca voy a conocer la verdad y la verdad es la única que me va a dar vida y yo para poder enseñarle a ellos eso, yo tuve que haber pasado por eso primero y yo conseguí gracias al Señor, conseguí el camino, conocí la verdad que es Cristo y él me llevo a una vida eterna. Yo no le tengo miedo a la muerte porque yo sé para donde voy. Yo sé para donde voy de aquí salgo directamente y en un abrir y cerrar de ojos ya estoy con mi Padre, con mi Padre Celestial.”

Acerca de los logros que ha tenido el centro como agente de reinserción social de personas con problemas delictivos, drogadicción, alcoholismo Betancourt comenta:

“Tu llegas a un centro de rehabilitación y quieres cambiar tu vida. Mira, allí tú consigues ese cambio, aquí lo que tú vas a conseguir es eso, un cambio en tu vida. Al tu llegar al centro de rehabilitación y empezar a inculcarte la palabra, empezar a inculcarte los valores, eso hace que la persona cambie, no todo el mundo va a cambiar, no todo el mundo cambia (...) Ellos ahí consiguen la meta que es transformar, dicen que esto es una carrera, una carrera de resistencia, que aquí no todo el mundo va a cambiar pero yo sí sé que el que persevera va a alcanzar, y que ellos lo van a poder lograr. Por eso no me preocupa cuando hay pocos, yo he trabajado hasta con dos nada más, cuando comenzamos aquí teníamos tres y ahí comenzamos. Ellos de tres están dos parados.”

Con respecto a la ayuda que los centros de rehabilitación han tenido de la misión Negra Hipólita Campos comenta que el centro recibió en una oportunidad ayuda de la Misión Negra Hipólita y expresa al respecto:

“Ellos nos regalaron aquellas mesas que están allá, unas literas. Hasta ahí, pero necesitamos más ayuda, yo se los digo en las oficinas donde llego, yo no ando buscando dinero, yo ando buscando mejorar el servicio que estamos prestando para que ellos se sientan a gusto, se sientan bien.”

El señor Ciro Campos hace énfasis que siguió intentando pedir ayuda a la Misión Negra Hipólita y les propuso la compra de unos terrenos para llevar mejor su programa de reinserción. Al respecto comenta:

“Yo la otra vez le propuse a Negra Hipólita... Mira, Yo he conseguido ya dos oportunidades de dos fincas, aquí en la zona, una en 70 mil bolívares, 70 millones antes que cambiara el bolívar fuerte, y esa gente fueron incapaces de movilizarse para buscar 70 millones de bolívares, una finca en Guaraguao con un poco de hectáreas, de terrenos fértiles, con agua, con luz, con casa y todo y ellos desaprovecharon esa oportunidad es lamentable bueno yo deje bueno quizás allá ellos también estarían limitados.”

Añade Campos, que la Misión Negra Hipólita no tiene dirección en su municipio, y explica como los miembros de la misión realizaban su trabajo sin importar la autonomía que tenían como institución. En relación explica:

“En el municipio no hay dirección de Negra Hipólita. Y yo la otra vez le dije “Yo estoy en la disposición en cualquier caso.” Pero no sé, son como cuestiones políticas, donde dan cargos políticos, entonces anda una muchacha por ahí, que bueno... que ella vino aquí, bueno... entonces yo dije ¿cómo es esto? vino como a expropiar y a tomar la dirección de la cosa aquí. Y era la que coordinaba e íbamos por ahí y llevábamos a los muchachos al médico, pero ellos tienen que respetar nuestra autonomía como institución, si quiere firmamos convenios, pero nosotros somos los que dirigimos y administramos nuestro programa”

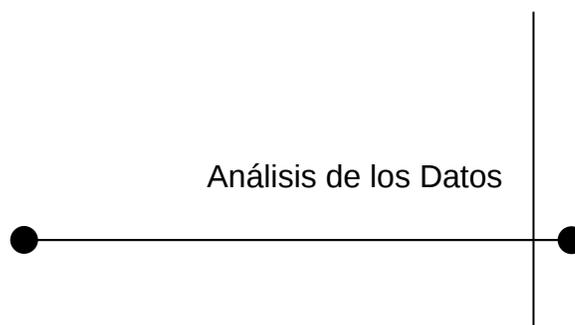
Continúa explicando Campos:

“Entonces aquí no hay dirección de Negra Hipólita y cuando hubieron... aquí la dirección... Lamentablemente se perdió la visión del trabajo, consiguieron fue silla de rueda, bastones yo no sé qué, pero el trabajo de rehabilitación en sí no se hacía, Educadores de calle, que no sé qué... Yo estuve en reuniones de educadores de calle, llene mi planilla, mande mi foto, las cosas que pidieron y nunca me metieron en nada de eso.”

Al respecto del trabajo de la misión Negra Hipólita, Betancourt comenta que el centro nunca ha tenido ayuda de nadie y recuerda que la misión Negra Hipólita en una oportunidad se acercó y no obtuvieron beneficios:

“La Misión Negra Hipólita llegó aquí y nunca hubo... sí te digo que sí estoy mintiendo... y yo no miento. Yo no te puedo decir mentiras, nunca hubo una ayuda de ellos de ningún área.”

**Capítulo VII - Cuatro Casos de Participación en Procesos de  
Reinsercion Social.**



En las entrevistas realizadas a personas que se encontraban en situación de pobreza extrema, que habían perdido el sentido de sus vidas se encuentran las que les realizamos a los señores: José Machado y Edison Mendoza, que en la actualidad están internos, cumpliendo con el proceso de reinserción social en los centros de rehabilitación cristianos “Hombres de Valor” y “Gran Oasis en el Desierto” respectivamente.

En esta parte del análisis de los datos retomaremos los testimonios de vida de los directivos de dichos centros cristianos, los señores Ciro Campos y Cesar Betancourt, respectivamente, que lograron salir de ese submundo donde se sentían sumergidos, logrando reinsertarse socialmente a través de los procesos que llevaron a cabo en otros centros de rehabilitación cristianos ubicados en la capital del país. Además el cumplir con el proceso, Betancourt y Campos lograron darle un sentido a sus vidas y fijarse metas, una de ellas el transformarse en pastores de centros de rehabilitación cristiano, desempeñando una labor que ayude a personas con problemas delictivos, de drogas y de alcohol.

José Machado, es un señor de 52 años de edad que tiene un problema de drogas que no le disfruta de su vida aun cuando a lo largo de su historia pudo lograr objetivos importantes. Veamos cómo se inicia contándonos su vida:

“Soy un hombre que tiene 52 años de edad, soy profesional, soy saxofonista, soy profesor de música... Tuve 14 años en el ejército, fui militar por 14 años, estuve viviendo en Aruba por 8 años, hice presentaciones musicales acompañando artistas internacionales. Acá me encuentro una gran (¿?) porque debido al mundo en el que yo me desenvolvía caí en el mundo de las drogas. La droga es una enemiga, la cual puede quitarte todo. Las drogas para mi concepto es lo peor que puede existir en el mundo porque te separa de tus seres más queridos, te separa de tus hijos, pierdes hogar, pierdes todo (...) yo consumía crack, consumía marihuana, cocaína. Cuando viví en Aruba llegué a probar la heroína, es una

droga muy fuerte, es una droga que te manda a un mundo que tu quedas inmóvil totalmente.” “yo he pasado 30 años de mi vida en el mundo oscuro, ahorita me siento sumamente feliz porque estoy con Cristo que es la única persona la cual puede salvarte.”

Explica Machado que las drogas no es precisamente la mejor opción que debe tomar una persona debido a que puede llevar a las personas a una extrema pobreza, sin permitirle tener un control de su vida. Al respecto, expone:

“las drogas me atraparon tanto que llegué a pisar fondo, porque no tenía fortaleza, no conocía de Cristo, me deje arrastrar por mis pasiones, por los deseos del mundo y por eso llegue a un nivel tan bajo que perdí trabajo, perdí mi esposa, perdí mi hijos, perdí eso, perdí todo.”

Las relaciones de familia que tenía el señor Machado no eran las más adecuadas. Recuerda como era esta relación con uno de sus hijos y dice que es posible que eso llevara a uno de sus hijos a consumir drogas:

“Él léxico, el lenguaje que teníamos nosotros... “papi para que me rescates el viernes que voy a una discoteca con unas chamas” y yo le dije “pasa por el negocio, yo te doy para que lleves a tu casa y para que tu vaya a disfrutar” entonces, ¿qué pasa?, ya uno de ellos comenzaba a consumir drogas, le doy gracias a Dios que uno de ellos es sano, el otro no llego a estudiar”.

El señor Machado, expone como toma la decisión de cambiar el estilo de vida que llevaba en las drogas y decide buscar ayuda:

“Llego un momento...yo soy de contextura fuerte llegue a utilizar, a ponerme talla 30 ese fue un nivel fuerte...Claro utilizaba ropa que era bonita, pero yo me veía bonito pero para muchas personas... no me lo decían porque mi apariencia física se veía ya deteriorada...Tome la decisión de ir a un centro de rehabilitación en Caracas, en Vargas pero en el Junquito, llamado Centro de Rehabilitación Terapéutico. Era pago. Allí dure 8 meses en el centro de rehabilitación, me sirvió de ayuda muchas cosas porque tenía psicólogos, tenía terapeutas, sociólogo; fui por un hermano mío. (...) cuando tuve los 8 meses yo decidí retirarme de allí porque quise salir a la calle. Tomé la decisión de un día salir y de retirarme de ese centro de rehabilitación porque me sentí que estaba preparado para funcionar en la calle.”

Expone Machado, que comienza de nuevo a consumir drogas. En torno a esto dice:

“Me fui entonces a La Guaira, cuando voy a La Guaira, preparado, porque tuve un problema en La Guaira por un hijo mío que le dieron un tiro. Y me fui a La Guaira y estando a la Guaira conseguí trabajo y me retiré. Perdí mis contactos, perdí mi celular como cosa del mismo demonio, perdí mi celular y de allí perdí el contacto con el pastor, la Biblia ya no la tomaba como tenía que tomarla y entonces comencé a jugar (...). Volví a consumir nuevamente y caigo nuevamente en las drogas por supuesto, el golpe es más fuerte, por supuesto. El arrastre es más fuerte, es más poderoso, el problema es más grande”.

Cuenta Machado como logra volver a hacer contacto con el pastor y regresar al camino que había dejado:

“logro conseguir el teléfono del pastor, llamo a mi pastor, “mi pastor volví a recaer”, me dijo “vente eso no pasa de cuatro (4) días” pero me preparé y ya él sabía que estaba en la isla el domingo yo estaba acá directamente (...) Si nosotros nos agarramos de la palabra de Dios (...) a ninguna persona..., esto lo digo como testimonio, a ninguna personas le va pasar algo malo mientras tenga la biblia a su lado, porque la biblia es una herramienta, es una espada que esta amolada por todos los lados y eso corta todo pensamiento toda cosa mala que se te pueda presentar a ti, y tú puedes caminar, avanzar, tu puedes rescatar, tu puedes llegar a donde tú quieras sano pero con la biblia.”

Machado, acota que el espíritu es lo que hace que todo tenga un sentido y que eso tiene que estar acompañado con lo establecido en la Biblia. Ods ocasa le parecen importantes, el orden y la obediencia, al respecto dice:

“Cuando el espíritu está fuerte el único elemento que tiene el espíritu de todo ser humano es la Biblia, es la palabra de Dios, la palabra de Dios te enseña a que tu camines en orden, a que tú hagas las cosas en obediencia”.

Como producto de la segunda recaída en las drogas, Machado, inicia su proceso de reinserción en el centro, no tiene mucho tiempo allí. En relación a esto, comenta:

*“tengo 2 meses que llegue, estoy cumpliendo hoy dos (...) este centro te hace, te enseña a cambiar tu manera de pensar eso es para una mejor manera de vivir (...) ¿Qué pasa?, cuando ya nosotros estamos creciendo con todas estas cosas, nos vamos fortaleciendo”*

Cuando le preguntamos a Machado su idea sobre Dios lo describe como algo inexplicable, pero que existe y está en todos los lugares; al respecto narra:

“¡Guao!, ¡si te cuento algo! Es algo tan maravilloso que yo una vez tuve un sueño con Dios, eso fue tan bonito, eso fue en Vargas, yo soy de Vargas. Eso fue cuando la tragedia, cuando La guaira se empezó a restaurar yo estaba en el mundo loco, yo tuve un sueño donde yo miré al cielo y entre las nubes se vio una imagen como un Santa Claus, pero la cara de un Santa Claus, la barba no era larga sino corta y decía... salían de su boca, decía... el cerro del frente de mi casa se abría, el cerro se estaba como terminando de romper y yo lo vi. Y cuando lo volví a mirar ya no estaba yo lo tengo grabado en mi mente, Entonces yo te lo describiría aparte de cómo lo vi, como la maravilla, como lo inexplicable, como la grandeza, como Wuaooooo; ¡no tiene explicación! Es una cosa de pensarlo y describirlo... no tengo yo palabras para decirte y tampoco soy digno de describirlo. Pero sí te aseguro y si te garantizo, que si existe... te garantizo que salva a la gente, te aseguro y te garantizo que él está pendiente de cada una de nosotros y que está pendiente de darle la palabra para que tú nos visites y luego lo busques a él, y te sienta con él y comiences a sentirlo, para que tu veas que te comienza a agradar... Y todo se te hace más bonito porque con Dios todo es fuerza, con Dios todo es bonito, en la biblia dice, en la primera parte, primero Dios ante la creación estamos acá porque existimos por él. Amén. Dios es grande y maravilloso”.

Sigue explicando Machado sus vivencias religiosas y su convicción de fe.

“Tú sientes como una inyección, tú sientes que cada vez que haces un testimonio... y es algo que es bonito, que es bueno. Tú sientes como crecimiento, porque vas creciendo, Tu sientes que tu temperatura se va elevando, tú lo sientes, entonces ese es el crecimiento espiritual. Cuando tu sales a la calle, que sales a beber, que vas a la playa y las muchachas y estas centrado en lo tuyo y nada te mueve... tu estas creciendo espiritualmente, cuando un hermano que esté haciendo algo malo, tu le hablas algo a tu hermano malo, antes de ir a señalarlo ante un líder, tu estas creciendo espiritualmente, eso es lo que pasa, entonces espiritualmente está oyendo la palabra porque al que sea espiritual lo único que lo hace crecer es Dios”.

Los buenos sentimientos son una muestra según Machado, de la presencia de Dios. Por eso es necesario sentirlos cuando se pretende hacer contacto con:

“Cuando hay buenos sentimientos es porque Dios está allí, está en nosotros, porque son parte de él, son sus partes, sus cosas de él, nuestras lagrimas eso es de él, eso es de Dios, entonces en este momento él se goza en lo que estamos sintiendo y él se preocupa muchas veces por lo que sentimos y luego que lo sentimos Wuaooooo....¡Lo digo y lo declaro que yo más nunca me apartaré de Dios porque lo siento! es que uno lo siente, si tú lo sientes no te apartes nunca de él...”

Sobre los elementos religiosos que Machado utiliza la oración forma parte importante. :

“Wuaooooo, quiero abrirlo más eso es tan grande porque tú sientes. Wuaooooo... porque te desgarras, es fuerte es cuando lo haces con el corazón abierto dices “Dios aquí es tu vida”, imagínate nosotros acá que tenemos un cerro donde podemos gritar, vamos todos para aquella montaña y le pedimos por mis padres, por mis hijos, Dios es grande”

Sobre las metas a corto, mediano y largo plazo para el futuro de su vida y como producto de esta experiencia vivida en el centro de rehabilitación Machado menciona:

“(...) estoy creciendo en el espíritu con Cristo. Mi preparación es para brindarle ayuda a todas aquellas almas, aquellas personas que están en la calle, y que necesitan la palabra, que necesita de un aliento, al llevarle palabras a los hogares, a las familias a aquel y todo aquel que quiere la palabra de Dios, entonces determiné a Gran Oasis y declaré que voy hacer un siervo de Dios.”

Machado tiene un pilar fundamental que es el testimonio de su pastor y, como participante del centro, afirma que el centro funciona. Al respecto, comenta:

“El centro de rehabilitación es algo que funciona, este es un centro que realmente, cuando la persona tiene la disponibilidad de hacer el cambio, lo tiene la persona. Porque aquí se mueven cosas espirituales, aquí se mueve el Espíritu Santo, aquí hay bendiciones

de Dios, el hecho nada mas de tener una persona sola, que estuvo en la calle, que jorungó la basura, que robó, que robó aquí y robo allá, nuestro director actual es un testimonio que te da a ti fuerza para tu avanzar y estar con él, y apoyarlo a él. Ese señor como le dije a él que ese será el reconocimiento ante ustedes, porque él se lo merece. Primeramente Dios, ante otra cosa, pero segundo el pastor Cesar Betancourt que es un hombre de Dios pero demás... Es un hombre que realmente te ayuda, es un hombre que cuando tú lo escucha tú sientes que te limpia, tú lo sientes en el momento.”

Como ya hizo inferencia el señor José Machado y como ya hemos mencionado en el capítulo anterior el pastor Cesar Betancourt fue rehabilitado en el “Centro de Rehabilitación Gran Oasis” ubicado en la ciudad de Caracas, fue una persona que cayó en pobreza extrema producto de los vicios de drogas, de narcotráfico, de delincuencia hasta llegar a la indigencia, luego logra ir al centro y comenzó su proceso de reinserción. Al respecto, comenta:

“Mi pastor, gran amigo mío, era mi padre espiritual. Mi papá murió cuando estaba muchachito y tome a esa persona como mi papá pues...Y esa figura es mi papá pues...Y entonces agarre y veía a ese hombre como vivía él, porque vivía en los Estados Unidos, estaba cómodo y se vino de allá para acá a trabajar con nosotros por un llamado que tuvo y entonces yo veía que ese hombre iba trabajaba, (...) y venía con una bolsa con un poco de hueso de pollo y corazón de pollo, (...) y me los llevaba y por allá buscaba una harina PAN y nos hacíamos unas arepas y yo veía como ese hombre se entregaba de tal manera como una persona que jamás había conocido. Yo no entendía como una persona puede estar en ese mundo y de tener tantas cosas y todo... y después ver que no le importó (...) renunciar a su familia por ayudar a unos indigentes, para ayudar a una persona que para la sociedad no valía nada, entonces vi esa labor que estaba haciendo ese hombre y yo vi. Guao aquí está pasando algo... Señor usted me está mostrando algo (...) estaba él dirigiendo el culto y me gustó mucho lo que él hablaba, porque él decía que él se expresaba, y yo decía bueno este hombre tiene algo, y yo me agarré de esa figura y (...) me hice muy amigo de él. Y yo le dije al Señor: Señor lo que él tiene yo lo quiero, lo que tú le has entregado a él yo lo quiero tener conmigo y ya.”

Logramos acercarnos a las condiciones que el hoy director del centro de rehabilitación, Cesar Betancourt, tuvo que enfrentar para lograr su propia reinserción social. Así nos las cuenta:

“Y entonces empezó mi evolución; Claro estando con diez delincuentes más tú te puedes ver metido en un cuarto porque estábamos en un cuarto más pequeño que esto y dormíamos en colchonetas y había que estar pendiente porque las culebras se metían en las colchonetas. Te estoy hablando de un sitio donde hay 16 hectáreas de terreno, donde todo es monte y culebra, era monte y culebra...Ahorita en la actualidad hay casas ya construidas, pero eso era monte y culebra. E trabajo de nosotros era limpiar el monte, nos encontramos culebras de todo tipo, nos encontramos con panales de avispas, y arañas monas todo eso, yo comí hasta culebra cuando ya no había que comer esperábamos que Dios nos mandara (...) cuando caía una culebra de una mata, eso era triste, eso era el almuerzo, porque teníamos que comer lo que hubiera pues... y toda esa situación la pasa uno (...) Cuando el pastor estaba ahí, era una cosa, pero cuando el pastor se iba de ahí eso era un penal.”

Desde esas pésimas condiciones Betancourt logró construir una filosofía que lo ayudaría a construir su vida y a proyectar el trabajo que realiza sobre otras personas que viven situaciones que alguna vez le tocó vivir a él:

“Para mí era un mundo de sobrevivencia pero fue bonito porque yo aprendí lo que hoy le estoy enseñando a los muchachos, porque yo sé que es Dios. Yo aprendí en ese lugar, verdaderamente, lo que es vivir, lo que es querer uno cambiar porque ahí no está cualquiera, igual que aquí, aquí no está cualquiera. Tenemos la playa cerca, allá teníamos un río de aguas negras, y allá teníamos que ir a bañarnos a un pozo de agua que ni se movía, teníamos que agarrar el agua por encima porque lo de abajo era negro putrefacto, mal olor y ahí nos bañábamos y lavábamos la ropa. Y cuando íbamos a tomar agua había un tanque abierto bastante grande, cuando uno miraba el agua la mayoría era agua de lluvia (...) donde había ranas muertas, donde había de todo y uno lo que hacía era agarrar un vaso, tomar agua “bendice y santifícala” y me lo tomaba porque había que tomar agua, pero no había ningún tipo de ayuda de nadie donde la misma gente de la Iglesia y todos iban...pero tenían pocos recursos...”

Explica el señor Betancourt, como era la situación de convivencia dentro del centro donde él estuvo interno. En el centro las personas en proceso de reinserción venían de las calle y otros eran ex presidiarios. Dice tener la certeza de cómo Dios obraba en las mentes y corazones de cada participante para poder obtener el cambio en su personalidad. Al respecto, expone:

“me dejaron encargado a mí de ese penal, cuando yo estaba metido en un cuarto chiquitico, también estaba el (¿?) donde guardamos el alimento, lo que teníamos, lo poquito que teníamos, y los otros muchachos matándose en un cuanto, Tenía que pararme en la madrugada a agarrar a los muchachos, a otros malandros a otros malandros... eso era un lugar donde ...ahí no murió nadie porque Dios estaba en el asunto, ahí no pasó algo de verdad porque tú de repente te parabas y te llevabas a otro por medio (...) te pelaba un machete, un cuchillo y cuando íbamos a (...) Dios tomaba el control y los muchachos... bueno vale... queríamos cambiar “vamos a bajar el cuchillo no vale, no vamos a caer en lo mismo que en la calle, en el penal vamos a quedarnos tranquilos” ...Entonces ahí fue Dios, orando poco a poco, cuando fuimos a ver ya no éramos 12 éramos 20, ya éramos 30 comenzamos a trabajar con el pastor...Duró 17 años preso, un hombre transformado por Dios, ahorita está casado tiene sus hijos hombre de Dios. Entré a (¿?) ayudar al pastor, ¡Wuaooooo! eso fue una bendición porque fue una muleta para nosotros, nos ayudó muchísimo”.

Las terapias recibidas por Cesar Betancourt en el “Centro de Rehabilitación Gran Oasis Principal” estaban dirigidas incluían un fuerte gasto de energía física, para ello recurrían a limpiar la montaña cercana al centro:

“Mira, como estábamos empezando la actividad principal era limpiar el monte. Eso era machete en mano, todo el mundo. Nos poníamos algo en la cabeza, una pañoleta, una cuestión, nos quitábamos las camisas y por ese monte, por ese camino...te estoy hablando de una montaña gigante y eso era cortar monte y cortar monte, cuando venían las culebras, las avispas eso era acorrer por ese cerro para abajo... Y después que fuimos a ver, teníamos todo ese cerro peladito que eso era color, tierra marroncito, limpiamos todo eso, pero hacíamos todo eso no era porque necesitábamos, sino porque era una terapia porque teníamos que dejarnos que (...) nos arropábamos nos íbamos, cuantas veces no nos dieron ganas de irnos, cuantas veces no vimos a muchachos que iban bien y de repente, y después de la semana, al tiempo venían”

Los valores que el pastor les infundía a los muchachos estaban relacionados con la higiene espiritual y el crecimiento personal a través de la recuperación de la fe en sí mismos. En este orden de ideas, Betancourt explica:

“Él hablaba de sus testimonios de lo que era y luego lo enfocaba en la palabra y nos predicaba el evangelio y nos ayudaba a recuperar los valores a recuperar los valores pues...a hacernos sentir (a pesar de que la gente nos dijo que no servíamos) que nosotros verdaderamente si servíamos y nos ayudó a recuperar esos valores, a ver que nosotros verdaderamente tenemos un corazón y a pesar que la vida que habíamos llevado era bastante fea, pero que si de verdad teníamos una oportunidad de ser alguien en la vida y eso me dio mucha fuerza... Todavía la mayoría de los directores de los otros centros de rehabilitación son muchachos rehabilitados del centro, muchachos que tenían años, años, el más antiguo de todos soy yo, gracias a Dios de los que están trabajando ahorita pues”.

Betancourt le adjudica a Dios todas las grandes transformaciones que ha sufrido su vida, siente que todo su proceso, su sufrimiento en la vida tiene un sentido. Cree que dios lo predestinó para servir a otros en la tierra presentamos algunos extractos de este sentimiento:

“Guao... es lo más hermoso que hay, el padre celestial es lo mejor que pudo haber pasado en mi vida, no tengo palabras como definir al padre, lo único que sé que, mira, para mí el padre ha hecho muchas cosas bonitas y solamente al saber que un día voy a estar con él, Guao, me da gozo, me da alegría porque sé que el mundo tan difícil que pasé para poderlo entender ahora... Y yo le decía “Padre porque permitiste que pasará ese camino, porque no me hiciste nacer en el Evangelio? (...) pero el Padre Celestial para mí ha sido algo tan hermoso, para mí es lo más hermoso que hay, no tengo palabras de como yo explicar, cómo puedo yo definir al padre, pero el padre es lo más hermoso que ha llegado a mi vida, lo mejor que me ha pasado, lo más bonito, cada vez que yo voy al padre, siento su abrazo, su amor, su cariño, su preocupación con uno, y uno tan diminuto y él tan grande, y uno por aquí pasando este proceso pero sí, él nos necesitaba, a nosotros aquí en la tierra, porque la Biblia dice que nosotros somos seres sobrenaturales. (...) Dios, por medio de él hablando, ,eso me ayudo a recupera mis valores me ayudo a recuperarme como persona, quererme a mí mismo, recuperar mi familia, me puse a estudiar ya cuando tenía año y medio en la institución ya yo estaba estudiando un técnico superior, yo estaba estudiando informática, porque yo quería ser alguien yo le digo: “Pastor yo quiero ser alguien en lo espiritual y también quiero ser alguien como persona, yo también quiero no solamente quedarme en ese lugar, ahí como bachiller”.

Señala Betancourt que vive para esos valores, para hacer el trabajo que Cristo le señala:

“yo no vivo, la Biblia dice que Cristo vive en mí, ya yo no soy César Betancourt, César ya murió en el momento que recibió a Cristo como bendición y Salvador, el murió, ahorita vive Cristo y por eso trato de hacer las cosas bien todos los días, porque sé que es Cristo (...) este cuerpo no me pertenece, nunca me ha pertenecido, lo estaba dañando durante tanto tiempo, pero gracias a Dios ya he entendido que este cuerpo no me pertenece, tengo que cuidarlo, este cuerpo le pertenece a Cristo, (...) el espíritu Santo y lo llevo en mi corazón, en todo mi cuerpo, en todo mi ser”.

Hasta aquí el testimonio que Cesar Betancourt nos permitió. En relación a las vivencias personales del señor Ciro Campos cuando se reinsertó, son muy pocos los datos que menciona, debido a que durante la entrevista, insistía en hablar del centro de rehabilitación “Hombres de Valor” el cual dirige actualmente. Sin embargo, refrescamos las palabras que citamos en el capítulo anterior para no dejar su caso sin tratar:

“yo no quiero seguir mas así hermano Plinio, en que me puedes ayudar y él me dijo cónchale por ahí hay un centro, un centro que se llama Hogares Verdaderamente Libre, yo creo que en Cumana hay una fundación (Funda Hoveli) y bueno Dios me empezó a tramitar por ahí fue el primer centro donde estuve y ahí aprendí una cantidad de cosa, llegué a ser director encargado y fue un trabajo maravilloso fueron mis primeros pasos en el ministerio, de la rehabilitación”

Como último testimonio presentamos el de Edison Mendoza (subdirector del Centro de Rehabilitación Gran Oasis en el estado Nueva Esparta), quien tiene un testimonio distinto porque él no estuvo en el mundo de las drogas, ni en la indigencia pero sí estuvo en el mundo de la delincuencia, no probó las drogas pero sí llegó a asesinar. Mendoza, expresa que vivía en zozobra y no tenía paz interior. Al respecto comenta como se inició en ese mundo:

“Yo soy de Caracas ¿verdad?, del estado Miranda, de un pueblo que se llama Guatire, este... yo, de todo corazón, ando en la calle desde que tenía 15 años, soy un joven, que estudiaba, mi madre, mi padre me daban mis estudios, con todo su corazón, con todo esfuerzo que ellos de verdad me lo estaban dando, pero llegó un momento, decidí irme a la calle. Me conseguí mi primera pareja a los 15 años creyendo que estaba haciendo bien”

Él explica a qué edad comienza a estar en la calle y como se desenvolvía dentro de su comunidad. Al respecto, comenta:

“Bueno, estuve en Caracas, nunca había consumido, nunca he bebido para andar en ese mundo malo ¿verdad? y mi problemas era que yo estaba robando en la calle ¿Qué robaba? Bueno yo era una persona que, a los 17 años, esto era todo lo que hacía robar, puros repuestos de gandola, robaba alternador, arranque, turbo, bomba de inyección en aquel tiempo este... yo creía que yo haciendo eso estaba haciéndolo bien, como yo anduve en ese mundo, fui motorizado en Caracas por 11 años, entonces, yo creía que eso era bueno, andaba con las muchachas, haciéndoles daño porque hay que hablar con la sinceridad... Lo que tengo son 29 años y desde los 15 años hasta 26 años hermano duré 11 años, y duré en ese mundo y logré fue mal. ¿Por qué? Porque tenía teres y cuatro mujeres diarias, metiéndole embuste, le ofrecía todo, le ofrecía hasta beca, le ofrecía todo, entonces como el diablo lo utiliza a uno cuando uno anda en ese mundo...”

Continúa explicando como él se sentía dentro de ese mundo de la delincuencia:

“La palabra de Dios mismo lo dice hermano: “el que se cree ser alguien no siendo nada a sí mismo se engaña” y así también es uno creyendo que uno mismo, uno no es nadie hermano, ¿sabes por qué? porque no sentía la paz, no sentía tranquilidad, no sentía amor en mi corazón, y lo tuve todo, tuve real, tuve muchas muchachas, tuve motos, ande en fiesta, tuve todo pero no tenía lo primordial, la paz y la tranquilidad de Dios y el hombre cuando no tiene eso hermano, ya es tremendo, Amén”

Su vivencia en el mundo de la delincuencia la refiere Mendoza como una ilusión que pasó en la que hizo sufrir a sus familiares. Le ha prometido a Dios servirle si logra el milagro de modificar su vida:

“Dios si tú cambias mi vida yo te voy a servir amén, y eso es lo que estoy haciendo aquí, amén, no con palabras sino con hechos. No es fácil como le digo a las personas dejar lo material, dejar mujeres, dejar pistolas, dejar moto, dejar real, dejar hijos, dejar familia pero es o más bonito que si tú te quieres a ti mismo y quieres a tu familia y quieres a tus hijos (porque yo tenía unos hijos) yo ya tengo mis hijos y pensaba que los quería pero yo no los quería porque yo estaba haciendo lo malo, porque en cualquier momento me podían matar por ahí, voy a ir preso y sabías que es tremendo, hermano, cuando uno anda en ese mundo porque tienes

a tu familia, tu nada más nos sufres, también los familiares sufren, aunque uno no lo crea pero ellos sufren.”

Mendoza explica que Dios ha podido modificar su vida y hacer cosas que no esperaba; al respecto comenta:

“Yo fui allá a Caracas también y pedir perdón a mi propia familia, esas personas que también me hicieron daño, pero Dios no le interesa eso, no pero el que me hizo fue él, me hizo mi mamá, mi tío, mi papá, no uno se tiene que humillar hermano y tú no te le éstas humillando al hombre amén, uno se está humillando es a Dios amén... Cuando el hombre se le humilla a Dios hermano, ahí está la bendición, ahí está la victoria, pero eso sí hay que pedirle a Dios con fuerza, con fortaleza y hacerlo de corazón, vas a tener paz, tranquilidad, vas a tener amor, vas a andar bien en la calle, todo lo que vayas a ser te va ir bien, ¿Sabes que es tremendo hermano? Cuando uno anda en ese mundo cuando uno todo el tiempo anda mal, uno anda de mal humor, uno anda que no tiene paz, no tiene tranquilidad, todo lo que haces te sale mal... Tu puedes estar estudiando, pero si tú estás mal hermano, si uno está mal no se te va a grabar nada, si tú estás en tu casa no vas a poder estar en paz con tu familia, todo lo que te dicen usted todo el tiempo va a ser una murmuradera, usted todo el tiempo va a estar gritándole a la gente, usted todo el tiempo va a estar tratando mal, porque en tu corazón no hay paz, no hay armonía, no hay nada.

Mendoza explica que duro 11 años de su vida para poder cambiar y eso fue producto de la aceptación de Dios a través de las palabras:

“Yo sé, porque no va a ser de la noche a la mañana porque yo para cambiar dure 11 años ¿ves? Yo te entiendo hermano sabes ¿porqué? Porque yo dure 11 años, llegó un momento que esa palabra llegó a mi corazón y sabes ¿cómo llegó? (...) Porque me hablaron pastores, me hablaron evangelistas, me hablaron misioneros, me hablaron gente de Dios, y yo no quería entender. Sabes ¿cómo yo entendí la palabra hermano? Le doy las gracias primeramente a ese muchacho, un indigente, hermano, un indigente que andaba en la calle, o un indigente que andaba recogiendo latas, yo tenía todo, tenía tremenda pistola y bien pavito, el siete (7) de diciembre me acuerdo yo del año 2005 como les dije hermano llegó Alvarito y le dije Alvarito oye todo bien, todo bien ¿cómo estás? (...) y nos pusimos a hablar y dije ¿no sabes qué Alvarito? Ya yo estoy cansado de esta vida. ¿Oíste? Llorando se lo dije, ese muchacho que lo que estaba recogiendo eran latas, pero mira, Dios hasta la piedra usa amén, un muchacho que la gente lo rechazaba, un muchacho que todo el mundo le da con los pies, pero eso es malo hermano sabes ¿por qué? Porque esas son las personas que Dios puede levantar y esas son las personas que

Dios levanta con poder y lo levanta con más fuerza y después tiene que ir la gente a él, eso es lo que Dios permite y por eso yo dije oye y nos pusimos a hablar y ¿Sabes lo que me dijo ese hombre? Ésas palabras me llegaron al corazón, esa palabra nunca se me olvida “Edison ¿tú quieres cambiar tu vida?” Claro que quiero cambiar Alvarito ya yo estoy cansado de esto ¿oíste? (...) “nadie es profeta en su tierra si tú te vas de aquí y te vas a otro lado Dios te va a cambiar” ¡oye! ¿Tú crees? No, por tanto daño que yo he hecho hermano porque el enemigo le pone a uno: “No ya tú mataste, ahora tienes que seguir matando porque si no te matan, tienes que hacer daño hasta el final porque tú sabes que ya tú estás metido en problemas” (...) cuando el hombre le entrega el corazón a Dios hermano, como le dije hace rato, Dios borra todo eso, yo recibí ese Consejo no es fácil hay que vivirlo yo llegué a recibir esa palabra pero yo sé que no era él, era Dios llegó a mi corazón y me vine a este lugar.”

Mendoza, igual que los otros entrevistados, describe paso a paso como Dios obró en su vida cuando se encontraba en el mundo de la delincuencia y el momento en el que logra entender que necesita una ayuda inmediata para buscar paz en su vida. Este es su relato:

“Yo voy bajando y estaba la muchacha del kiosco que vive en ese barrio y yo le toco corneta tititititi... ella no salió cuando yo voy a una cierta distancia como 300 metros, 400 metros, voy agarrar la bajada, la muchacha salió de la casa Edison, “¡Edison, Negro!” No es casualidad fue cosa de Dios mismo porque cuando yo volteo ella me llama “ven acá” y yo me coleo y llego a su casa épale ¿qué paso? ¿Todo bien? ¡Oye sí, todo bien! “Edison apaga la moto, estaba lavando, Edison siéntate ahí oye ¿qué paso?” (...) y comenzamos hablar no, ella no sabía nada hermano, ella no sabía nada lo que me estaba pasando, y estábamos hablando y hablando y yo iba a cometer una fechoría era el día domingo iba a cometer una fechoría como hoy, iba a ir pa’ una broma que se llama allá Guarenas íbamos a robar una broma por allá y el día sábado ella también Dios la uso tremendamente para que me lo confirmara, nosotros hablamos así como estamos nosotros hablando aquí y de repente a ustedes se le salga “Oye Edison sabes que yo te voy hablar con la sinceridad ¿oíste? no vayas vale, no vayas sabes ¿Por qué? No vayas, porque tú vas a ir asustado y el próximo muerto vas a ser tú, no vayas vas a ir asustado! ¡Alabanza gloria a Dios Señor gracias Señor! Ella no sabía nada y yo le digo gracias negra, gracias”.

Mendoza explica que luego de la llegada al centro de rehabilitación, comienza con el proceso que ofrece el centro, proceso en el que consigue

paz y la certeza que al levantarse temprano, realizar sus alabanzas y apegarse a la normativa del centro está encaminado para la búsqueda de la paz que había perdido y que encontró a través de los elementos que la religión le ofrece: la obediencia, la oración, el temor a Dios y las palabras que contempla la Biblia. Ahora reconoce en su vida un espacio para actividades recreativas y para dirigir su vida de una manera diferente:

“...vamos a la calle a trabajar, a buscar el sustento del hogar”

## Conclusiones

Presentamos de manera esquematizada algunas conclusiones organizadas a partir de los resultados de los datos presentados en este trabajo de grado:

- Un factor común entre los entrevistados es el signo de la pobreza familiar que parece servir como factor propiciador de conductas indeseables (consumo de droga, delincuencia) de los entrevistados en nuestra investigación. Posiblemente asociado a lo anterior aparece la escasa incidencia de la atención familiar en lo que respecta a perseverancia en el sistema educativo, lo que revirtió en desviaciones como las que los entrevistados cuentan.
- Una conclusión importante es que prácticamente todos los involucrados se iniciaron en el consumo de estupefacientes, y en actividades delictuales (predominantemente robo y narcotráfico) a muy temprana edad. Uno de los entrevistados reporta haberse iniciado a la temprana edad de 8 años, otros reportan edades mayores, pero siempre cercanas a la infancia.
- Todos nuestros entrevistados pasaron por la experiencia de la indigencia. Este proceso en las calles fue el colofón de la pérdida del sentido de sus vidas.
- Todos los entrevistados tomaron conciencia a partir de la vida en indigencia de que habían perdido las referencias familiares y morales que son imprescindibles para dar un sentido a la vida.
- Los entrevistados llegaron todos por propia voluntad a los diferentes centros de rehabilitación que los acogieron

- Todos los entrevistados aceptaron como premisa la fe de que podían cambiar sus vidas si mantenían el norte en el encuentro con Dios, con el “Espíritu Santo” y con los preceptos de la vida cristiana.
- Todos los entrevistados están de acuerdo en que es de fundamental importancia el cumplimiento al pie de la letra de las normas y horarios de los centros de rehabilitación.
- La violación de la norma establecida coloca a los internos en la situación de recibir sanciones pre estipuladas. Entre esos castigos están los leves, como penitencias de oración, o trabajo obligatorio. También hay consecuencias severas como la expulsión del recinto.
- Todas las normas son recibidas por los internos como un medio de superación de crecimiento personal.
- En los Centros de Rehabilitación los valores y elementos religiosos que se inculcan son aceptados como medios para la recuperación mental, emocional y social.
- Entre los aspectos religiosos trabajados se encuentran la fe, la oración, el ayuno, el temor a Dios y el testimonio, elementos instruidos a través de la Biblia y bajo los preceptos cristianos.
- Los entrevistados resaltaron, como elemento importante en su proceso, la figura de los pastores, la que proyecta mayor potencialidad de modelaje social es la de los pastores que vivieron procesos semejantes a los de los internos.
- Es importante señalar que los centros no tienen buenas condiciones de habitabilidad, lo que dificulta, de acuerdo a los entrevistados, los objetivos.

- Con respecto al papel que jugó la política social gubernamental Misión Negra Hipólita podemos concluir que si bien en un principio se consideró la ayuda a las personas cuya condición investigamos, esta ayuda no se realizó eficientemente ni con constancia.
- De acuerdo a los testimonios recolectados los funcionarios de la misión intentaron alterar la forma en la que venían trabajando estas casas, con lo que se corrió el riesgo de desnaturalizar la autoridad de los pastores. Al no elaborar estrategias para apoyar las iniciativas independientes podemos considerar que al menos en este aspecto la Misión Negra Hipólita fracasó.
- Queremos dejar como ultima conclusión el hecho de que las personas entrevistadas han podido cambiar sus vidas, gracias a un proceso en el que la parte más evidente está representada por la incorporación de elementos de religiosidad a sus conciencias.

También reportamos el testimonio de estos hombres con respecto al hecho de que, a pesar de los constantes problemas que estos recintos presentan, han podido cambiar sus vidas y que en los momentos en que nos despedimos de ellos los dejamos llenos de esperanza en el futuro y con una alegría agradecida.

## Bibliografía

### LIBROS

- Bradley, David: Las Religiones en el Mundo, España, Editorial Mediterráneo, 1967.
- Briceño León, Roberto: Venezuela: clases sociales e individuos, Caracas, Editorial Torino, 1992.
- Cartaya, Vanessa y D'Elía, Yolanda: Pobreza en Venezuela: realidad y políticas, Caracas, CESAP-CISOR, 1999.
- Chossudovsky, Michel: Miseria en Venezuela, Valencia, Vadell Hermanos Editores, C. A., 1977.
- De Tocqueville, Alexis: La democracia en América, España, Alianza Editorial, 2002.
- Durkheim, Emilie: Las Formas Elementales de la Vida Religiosa, España, Ediciones Akal, 1992.
- Eliade, Mircea: Lo Sagrado y Lo Profano, Colombia, 9ª Edición, Editorial Labor, S. A., 1996.
- Fernández Juárez, Gerardo: Creencias Populares y Prácticas Religiosas en España y América, España, Ediciones de la Universidad de Castilla – La Mancha, 2000.
- González, Lissette: Las Políticas Sociales en Venezuela. Caracas, 1ª Edición, Editorial Fundación Centro Gumilla. 1996.

Hernández Sampieri, Roberto: Metodología de la Investigación, México, McGraw-Hill/Interamericana Editores, S.A de CV, 2003.

Martínez Miguélez, Miguel: Ciencia y Arte en la Metodología Cualitativa, México D.F., Editorial Trillas, S. A. de C. V., 2004.

Neira, Enrique: Religión y Religiones. Mérida, ULA, Cátedra Juan Pablo II, 1987.

Pacomio, Luciano: Diccionario Teológico Interdisciplinar, España, Ediciones Sígueme, 1982.

Rodríguez, Gregorio y otros: Metodología de la Investigación Cualitativa, España, Ediciones Aljibe, 1996.

Romero Salazar, Alexis: Los Rigores de la Urgencia: El Trabajo de los Menores en la Calle, Maracaibo, Ediciones Contextos, 1993.

Sabino, Carlos: La Seguridad Social en Venezuela, Caracas, Editorial Panapo de Venezuela, S. A., 1ª Edición, 1991.

\_\_\_\_\_ : Metodología de la investigación, Caracas, Editorial Panapo de Venezuela, S. A., 1997.

\_\_\_\_\_ : El Proceso de Investigación, Caracas, Editorial Panapo de Venezuela, S. A., 2002.

Tamayo y Tamayo, Mario: El Proceso de la Investigación Científica, México. Editorial Limusa, S. A. de C.V., 4ta edición, 2001.

Thouless, Robert: An Introduction to the Psychology of Religion, London, Cambridge University Press, 1971.

Ugalde, Luis. España, Luis P. y otros: Detrás de la pobreza, Caracas, Asociación Civil para la Promoción de Estudios Sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2004.

Withers, Hartley: Poverty and Wastes, London, Smith, Elder & Co, 1914.

Weber, Max: Economía y Sociedad - Esbozo de Sociología Comprensiva, México, Fondo de Cultura Económica, 1984, pág 340.

Zambrano Sequín, Luis: Pobreza: un mal Posible de superar. Caracas, Publicaciones UCAB, Volumen I, 1999.

### **LIBROS EN LINEA**

Feuerbach, Ludwig: La Esencia del Cristianismo – Crítica Filosófica de la Religión. Alemania, En Línea, Marzo 2012. <http://libroweb.wordpress.com/2007/10/12/la-esencia-del-cristianismo-ludwig-feuerbach/>.

Martínez Miguélez, Miguel: Cómo hacer un buen proyecto de tesis con metodología cualitativa. Caracas. En línea, Julio, 2010. <http://prof.usb.ve/miguelm/proyectotesis.html>

### **INFORMES TECNICOS**

Gabinete Intermisiones Estado Sucre: Agenda Ejecutiva del Gabinete Intermisiones N° 07-0007, Cumaná, 2007.

Silva, José y Schliesser, Reinier: “La Evolución de la Pobreza en Venezuela”, Gerencia de Investigaciones Económicas, Caracas, Banco Central de Venezuela, En Línea, Febrero, 2000. <http://www.bcv.org.ve/Upload/Publicaciones/doc14.pdf>.

## **ARTICULOS DE REVISTAS**

Alaña, Christopherd et. al.: “Generación de un Enfoque Metodológico para la Medición de la Pobreza Subjetiva”, Revista Venezolana de Análisis de Coyuntura, Vol. IX, N° 2, Caracas, 2003.

Alvarado Chacín, Neritza: “La Pobreza y la Política Social en Venezuela vista desde los Pobres”, Revista Venezolana de Sociedad y Antropología, Universidad del Zulia, Año 16, N° 45, Mérida, Enero / Abril, 2006.

Arias, Alicia: “Pesca Artesanal y Pobreza: Más allá de un mito”, Revista FONTUS, Cumaná, 2000.

España, Luis P.: “Pobreza: El camino por recorrer”, Revista Proyecto Pobreza, Volumen II, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, 2001.

Ugalde, Luis. España, Luis P. y Otros: “Detrás de la Pobreza”, Revista Proyecto Pobreza, Caracas, Asociación Civil para la promoción de estudios sociales - Universidad Católica Andrés Bello, Febrero, 2005.

## **REVISTAS EN LÍNEA**

Álvarez, Evelyn: “Psicología y Religión - Dos Miradas Particulares de un Fenómeno: El Hombre”, Revista Electrónica de Psicología Social Poiésis, N° 18, 2009.

Aranguren, Williams: “La Pobreza en la Agenda de la Seguridad Social en Venezuela”, Revista Gaceta Laboral, Vol. 10, N° 3, Maracaibo. En

línea, Octubre, 2009, pág. 377. <http://revistas.luz.edu.ve/index.php/gi/article/viewFile/8673/8307>.

Camarena, María y Tunal, Gerardo: "La Religión como una Dimensión de la Cultura", Nómadas, Revista Crítica de Ciencias Sociales y Jurídicas, En Línea, Marzo, 2012. [www.usm.ex/info/nomadas/22/tunal-camarena.pdf](http://www.usm.ex/info/nomadas/22/tunal-camarena.pdf).

### **ARTICULOS DE PERIODICOS**

El Universal, Caracas, Mayo, Martes 20, 1997.

Tejero Puentes, Suhelis: "Deterioro de servicios básicos afecta reducción de la pobreza", El Universal, Caracas, Julio, Domingo 5, 2009.

Tejero Puentes, Suhelis: "Pobreza Extrema aumentó en 14 Estados durante el último año", El Universal, Caracas, Abril, Domingo 4, 2010. [http://www.eluniversal.com/2010/04/04/eco\\_art\\_pobreza-extrema\\_aume\\_1818169.shtml](http://www.eluniversal.com/2010/04/04/eco_art_pobreza-extrema_aume_1818169.shtml).

### **TESIS**

Graciela Acevedo: "Participación en la Religiosidad de Inicios del Tercer Milenio", Tesis Doctoral, Caracas, Universidad Central de Venezuela, 2010.

### **ARTICULOS EN PÁGINAS WEB**

Huerta, José: Ingreso Familiar y Pobreza en Venezuela, Caracas, En Línea, Septiembre, 2010. <http://www.josebhuerta.com/pobreza.htm>

- Laveglia, Fernando: "Necesidades Básicas Insatisfechas (NBI)" Enciclopedia Virtual. España, En Línea, Febrero, 2011. <http://www.eumed.net/dices/definicion.php?dic=1&def=57>
- Mújica, Jorge: Reflexión sobre la Pobreza, España, En Línea, Octubre, 2011. <http://www.es.catholic.net/escritoresactuales/853/2969/articulo.php?id=34030#>
- Pedraza, Marco: Pobreza Extrema. Caracas, En Línea, Julio, 2010. <http://www.aporrea.org/actualidad/a73720.html>
- Sánchez, José: La Sociología de la Religión y el Concepto de Religión. España, En Línea, Marzo, 2012. <http://dialnet.unirioja.es/servlet/articulo?codigo=1704963>.
- Tribín Piedrahita, Guillermo: Actualidad internacional y latinoamericana, Caracas, En Línea, Abril, 2010 [http://www.acuerdosocial.com/download/cdt\\_48.htm](http://www.acuerdosocial.com/download/cdt_48.htm)
- Uharte Pozas, Luís Miguel: Política Social En Venezuela: ¿Un Nuevo paradigma?, España, Julio, 2009. [Eprint.Ucm.Es/8234/1/T30386](http://Eprint.Ucm.Es/8234/1/T30386). Pdf.
- Universidad Católica Andrés Bello: "La pobreza depende de la dinamización de la economía", Instituto de Investigaciones Económicas y Sociales, Caracas, En Línea, Abril, 2011. <http://arouxa.ucab.edu.ve/prensa/ucabista>

## DOCUMENTOS EN LÍNEA

Bravo, Wilder: La Pobreza y Extrema Pobreza, Caracas, En Línea, Septiembre, 2009. Pág. 5. <http://www.monografias.com/trabajos26/pobreza/pobreza.shtml>.

Dhavamony, M.: Religión - Teología Fundamental, España, En Línea, Febrero, 2012. [http://www.mercaba.org/DicT/TF\\_religion\\_01.htm](http://www.mercaba.org/DicT/TF_religion_01.htm)

Gobierno Bolivariano de Venezuela: Fundación Misión Negra Hipólita, Caracas, En Línea, Octubre, 2010, <http://www.misionnegrahipolita.gob.ve/webfmnh/web/website.php/organizacion>.

Instituto Nacional de Estadística: “Ficha Técnica de Línea de Pobreza por Ingreso”, Sociales – Pobreza, Caracas, En Línea, Abril, 2011. [http://www.ine.gov.ve/index.php?option=com\\_content&id=336&Itemid=45&view=article%20%20%20%20](http://www.ine.gov.ve/index.php?option=com_content&id=336&Itemid=45&view=article%20%20%20%20)

León, Mónica y Zavala, Laila: Propuestas de Política Social para Erradicar la Pobreza en las Comunidades de la Península de Santa Elena, Ecuador, En Línea, Mayo, 2011. [www.cib.espol.edu.ec/Digipath/D\\_Tesis\\_PDF/D-268\\_33.pdf](http://www.cib.espol.edu.ec/Digipath/D_Tesis_PDF/D-268_33.pdf)

Mauss, Marcel. Weber Max y otros: Antropología de la Religión, Estados Unidos, En Línea, Marzo, 2012. [http://es.wikipedia.org/wiki/Antropolog%C3%ADa\\_de\\_la\\_religi%C3%B3n](http://es.wikipedia.org/wiki/Antropolog%C3%ADa_de_la_religi%C3%B3n)

Pacheco, Francisco: La Pobreza en Latinoamérica: Factor de Violencia y de Inestabilidad Social. Su Proyección para Finales del Siglo como amenaza para la Seguridad del Continente Americano,

Washington D. C. En Línea, Agosto, 2011. <http://www.buenas tareas.com/ensayos/Pobreza-En-Honduras/ 2621389.html>.

Pontis, Juan: La Pobreza, Caracas, En Línea, Febrero, 2010. <http://www.monografias.com/trabajos10/pobrezas.pobrezas.shtml>

Valero López, Alexi: Religión en la sociedad venezolana, Mérida, En Línea, enero, 2000. <http://www.monografias.com/trabajos68/religion-sociedad-venezolana/religion-sociedad-venezolana3.shtml#fuentesbia>. págs. 2/4.

Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Glosario, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gob.ve/glosario/>

Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Indicadores – Pobreza Por Ingreso, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gob.ve/indicadores/IG0000400000000/ficha.php>

Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Indicadores – Pobreza Por Ingreso, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/indicadores/IG0000500000000/ficha.php>

Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Indicadores – Pobreza Por Ingreso, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/indicadores/IG0000600000000/ficha.php>

Sistema Integrado de Indicadores Sociales de Venezuela: Indicadores – Desarrollo Humano, Caracas, En Línea, Octubre, 2010. <http://www.sisov.mpd.gov.ve/indicadores/IG0001800000000/ficha.php>

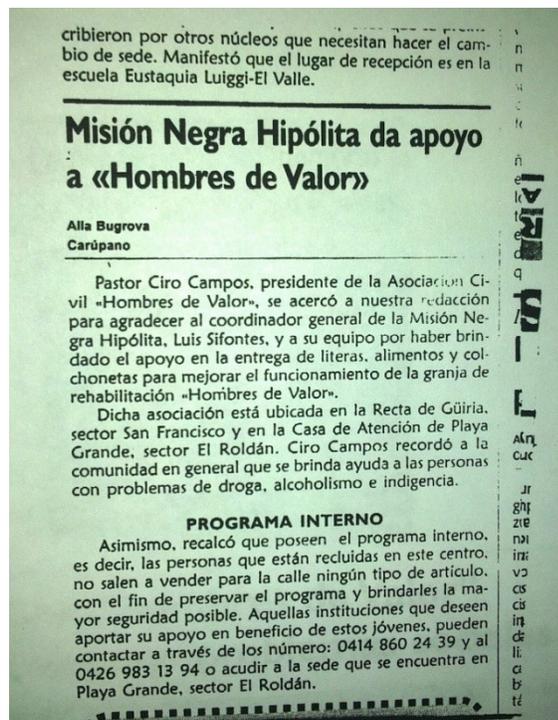
Wikipedia: Desarrollo Humano, Estados Unidos, En Línea, Marzo, 2011. [http://es.wikipedia.org/wiki/Desarrollo\\_humano](http://es.wikipedia.org/wiki/Desarrollo_humano).

# Anexos

- Persona Rehabilitada en el Centro Cristiano “Hombres de Valor”:



- Apoyo prestado por la Misión Negra Hipólita a Centros de Rehabilitación:



➤ Guías de Entrevistas Aplicadas:

**1) GUÍA DE ENTREVISTA EN PROFUNDIDAD.**

Dirigida a directivos de la Misión Negra Hipólita.

<b>HISTORIA DE LA IMPLEMENTACIÓN.</b>
<ol style="list-style-type: none"><li>1. Inicio de la Misión Negra Hipólita en el estado Sucre.</li><li>2. Organizaciones que han trabajado con elementos religiosos en la Misión Negra Hipólita.</li><li>3. Existencia de registro de esas organizaciones en la Misión Negra Hipólita.</li><li>4. Criterios que se utilizaron para seleccionar los grupos con los cuales se trabajó.</li></ol>
<b>REINSERCIÓN SOCIAL A TRAVÉS DE ELEMENTOS RELIGIOSOS.</b>
<ol style="list-style-type: none"><li>5. Razones por las que se decide trabajar la reincorporación social de personas en situación de calle y que han perdido el sentido de sus vidas a partir de elementos religiosos.</li><li>6. Resultados del trabajo de inserción social a través de la internalización de elementos religiosos en personas en situación de pobreza extrema que han perdido el sentido de sus vidas.</li><li>7. Mecanismos de evaluación del trabajo realizado.</li><li>8. Razones de suspensión del trabajo.</li></ol>

## **2) GUÍA DE ENTREVISTA EN PROFUNDIDAD.**

Dirigida a directivos de los centros de rehabilitación.

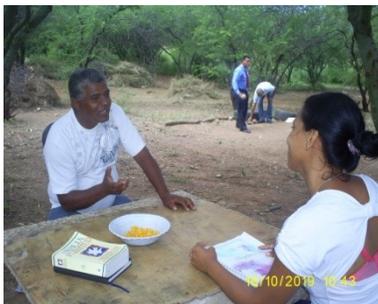
<b>HISTORIA DEL CENTRO DE REHABILITACION.</b>
<ol style="list-style-type: none"><li>1. Origen del proyecto para tratar a personas en situación de pobreza extrema que perdido el sentido de sus vidas</li><li>2. Características de la población que participa en el proyecto del centro.</li><li>3. Enlace con la Misión Negra Hipólita y términos de la relación.</li><li>4. Condiciones que deben cumplir los participantes en el proyecto.</li></ol>
<b>REINSERCIÓN SOCIAL A TRAVÉS DE ELEMENTOS RELIGIOSOS.</b>
<ol style="list-style-type: none"><li>5. Concepción del proceso de internalización de valores religiosos en personas que participan del proyecto.</li><li>6. Elementos religiosos a los que se les adjudica importancia en el tratamiento que dispensa el centro.</li><li>7. Cambios en la conducta de los participantes.</li><li>8. Representación de la idea de religión en los directivos de los centros.</li></ol>

## **3) GUÍA DE ENTREVISTA EN PROFUNDIDAD.**

Dirigida a participantes en el proceso de reinserción.

<b>HISTORIA DE VIDA.</b>
1.- Historia familiar antes de participar en el centro.  2.- Historia educativa.  3.- Historia laboral.  4.- Motivación hacia la participación en el proyecto del centro.
<b>REINSERCIÓN SOCIAL A TRAVÉS DE ELEMENTOS RELIGIOSOS.</b>
5.- Diferencia en la percepción de la propia vida antes y después del ingreso al Centro.  6.- Sentimientos que le suscita la participación en el proyecto.  7.- Representación de la religión y efecto de esta representación en la vida del participante.  8.- Planes para el futuro.

➤ Fotos de personas entrevistadas:



# Hoja de Metadatos

## Hoja de Metadatos para Tesis y Trabajos de Ascenso – 1/5

<b>Título</b>	Estudio fenomenológico sobre la reinserción social a través de la internalización de elementos religiosos en personas en situación de pobreza extrema, que han perdido el sentido de sus vidas.
---------------	---

<b>Apellidos y Nombres</b>	<b>Código CVLAC / e-mail</b>	
Trujillo G.,, Criseidi A.	<b>CVLA</b>	15.471.099
	<b>C</b>	
	<b>e-mail</b>	criseidiaracelistrujillo@gmail.com
	<b>e-mail</b>	

### **Palabras o frases claves:**

Pobreza, Políticas Sociales, Religión, Fenomenología

# Hoja de Metadatos para Tesis y Trabajos de Ascenso – 2/6

## Líneas y sublíneas de investigación:

Área	Subárea
Sociología	Política Social
	Fenomenología
	Religión

## Resumen (abstract):

El trabajo de grado que presentamos se planteó como propósito principal acceder al conocimiento de los procesos que viven personas, en situación de pobreza extrema, que han perdido el sentido de sus vidas, a través de la internalización de elementos religiosos que sirven como mediadores para la recuperación de una conciencia de vida que les permita retomar el lugar social perdido por causa de conductas indeseables. Nos centramos en un tipo de investigación cualitativo, bajo la perspectiva teórica del método fenomenológico considerando ante todo la visión que las personas manifiestan en las respuestas a las entrevistas en profundidad aplicadas. Una parte de este trabajo atiende a la presencia del Estado ante la problemática de la pobreza extrema. El análisis de los datos confirma la posibilidad de reinserción social a través de la utilización de elementos religiosos.

## Hoja de Metadatos para Tesis y Trabajos de Ascenso – 3/6

### Contribuidores:

Apellidos y Nombres	ROL / Código CVLAC / e-mail	
Acevedo, Graciela	<b>ROL</b>	CA <input type="checkbox"/> AS <input type="checkbox"/> TU <input checked="" type="checkbox"/> JU <input type="checkbox"/>
	<b>CVLA</b>	4.189.731
	<b>e-mail</b>	gracielamacevedof@gmail.com
	<b>e-mail</b>	
Franco, César	<b>ROL</b>	CA <input type="checkbox"/> AS <input type="checkbox"/> TU <input type="checkbox"/> JU <input checked="" type="checkbox"/>
	<b>CVLA</b>	3.660.999
	<b>e-mail</b>	ziraidaestanga@hotmail.com
	<b>e-mail</b>	
Alarcón, Luis	<b>ROL</b>	CA <input type="checkbox"/> AS <input type="checkbox"/> TU <input type="checkbox"/> JU <input checked="" type="checkbox"/>
	<b>CVLA</b>	10.980.471
	<b>e-mail</b>	sociologiaudo@gmail.com
	<b>e-mail</b>	
	<b>ROL</b>	CA <input type="checkbox"/> AS <input type="checkbox"/> TU <input type="checkbox"/> JU <input type="checkbox"/>
	<b>CVLA</b>	
	<b>e-mail</b>	
	<b>e-mail</b>	

### Fecha de discusión y aprobación:

Año	Mes	Día
2012	12	13

**Lenguaje:** Spa

## Hoja de Metadatos para Tesis y Trabajos de Ascenso – 4/6

**Archivo(s):**

<b>Nombre de archivo</b>	<b>Tipo MIME</b>
Tesis Final de Criseidi Trujillo	.doc

**Alcance:**

**Espacial :** \_\_\_\_\_ (Opcional)

**Temporal:** \_\_\_\_\_ (Opcional)

**Título o Grado asociado con el trabajo:**

Licenciada en Sociología

**Nivel Asociado con el Trabajo:**

Licenciatura

**Área de Estudio:**

Sociología

**Institución(es) que garantiza(n) el Título o grado:**

Universidad de Oriente (UDO)

# Hoja de Metadatos para Tesis y Trabajos de Ascenso – 5/6



UNIVERSIDAD DE ORIENTE  
CONSEJO UNIVERSITARIO  
RECTORADO

CU N° 0975

Cumaná, 04 AGO 2009

Ciudadano  
**Prof. JESÚS MARTÍNEZ YÉPEZ**  
Vicerrector Académico  
Universidad de Oriente  
Su Despacho

Estimado Profesor Martínez:

Cumplo en notificarle que el Consejo Universitario, en Reunión Ordinaria celebrada en Centro de Convenciones de Cantaura, los días 28 y 29 de julio de 2009, conoció el punto de agenda **"SOLICITUD DE AUTORIZACIÓN PARA PUBLICAR TODA LA PRODUCCIÓN INTELECTUAL DE LA UNIVERSIDAD DE ORIENTE EN EL REPOSITORIO INSTITUCIONAL DE LA UDO, SEGÚN VRAC N° 696/2009"**.

Leído el oficio SIBI – 139/2009 de fecha 09-07-2009, suscrita por el Dr. Abul K. Bashirullah, Director de Bibliotecas, este Cuerpo Colegiado decidió, por unanimidad, autorizar la publicación de toda la producción intelectual de la Universidad de Oriente en el Repositorio en cuestión.

UNIVERSIDAD DE ORIENTE  
SISTEMA DE BIBLIOTECA  
RECIBIDO POR *Martínez*  
FECHA 5/8/09 HORA 5:30

Comunicación que hago a usted a los fines consiguientes.

Cordialmente,

*Juan A. Bolaños Cunele*  
JUAN A. BOLAÑOS CUNELE  
Secretario



C.C: Rectora, Vicerrectora Administrativa, Decanos de los Núcleos, Coordinador General de Administración, Director de Personal, Dirección de Finanzas, Dirección de Presupuesto, Contraloría Interna, Consultoría Jurídica, Director de Bibliotecas, Dirección de Publicaciones, Dirección de Computación, Coordinación de Teleinformática, Coordinación General de Postgrado.

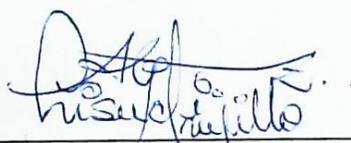
JABC/YGC/maruja

Apartado Correos 094 / Telfs: 4008042 - 4008044 / 8008045 Telefax: 4008043 / Cumaná - Venezuela

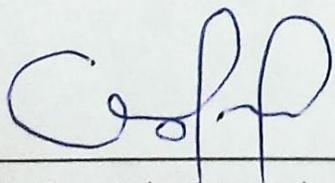
## Hoja de Metadatos para Tesis y Trabajos de Ascenso – 6/6

### Derechos:

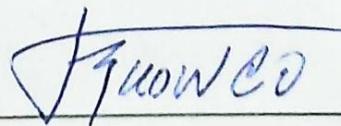
Yo, Criseidi A. Trujillo G., C. I.: 15.471.099, me reservo los derechos de propiedad intelectual, solo otorgo derecho a la Universidad de Oriente de publicar el resumen de esta investigación, intitulada "Estudio fenomenológico sobre la reinserción social a través de la internalización de elementos religiosos en personas en situación de pobreza extrema, que han perdido el sentido de sus vidas."



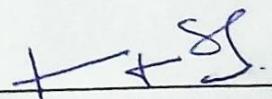
Br. Criseidi A. Trujillo G.  
C. I.: 15.471.099  
**Autor**



Dra. Graciela Acevedo  
C. I.: 4.189.731  
**Tutora**



Prof. César Franco  
C. I.: 3.660.999  
**Jurado 1**



Prof. Luis Alarcón  
C. I.: 10.980.471  
**Jurado 2**